دائرة المعلوم والمعارف الإسلامية

معرفة الإمام

المجلد الثالث

تأليف

سماحة العلامة الراحل

آية الله الحاج السيد محمد الحسين الحسيني الطهراني

افاض الله علينا من بركات نفسه القدسية

تعريب

علي هاشم

دار المحجة البيضاء

هُوَ العَزیز

إمام شناسی

بحث های تفسیریّ ، فلسفیّ ، روائیّ ، تاریخی ، إجتماعی

در بارهٔ إمامت وولایت بطور کلّی

ودر بارهٔ إمامت وولایت أمیرالمؤمنین علیّ بن أبیطالب

وأئمّهٔ معصومین سلام الله علیهم أجمعین بالخصوص

درس های استدلالی علمیّ متّخذ از قرآن کریم

وروایات وارده از خاصّه وعامّه ؛ وابحاث حلّی ونقدی

پیرامون ولایت

لمؤلّفه الحقیر :

سیّد محمّد حُسَین حسینیّ طهرانیّ

عُفِیَ عَنهُ

هو العزيز

معرفة الإمام

بحوثٌ تفسيريّةٌ ، فلسفيّةٌ ، روآئيّةٌ ، تاريخيّةٌ ، اجتماعيّةٌ

حَوْلَ الإمامةِ والولايَةِ عُمُوماً ؛

و حَوْلَ إمامةِ و ولايةِ أميرالمؤمنين عليّ بن أبي‌طالبٍ

و الأَئِمَّةِ المعصومينَ سلامُ الله عليهم أجمعين

خصوصاً

دُروسٌ استِدلاليّةٌ و علميّةٌ مُتّخَذةٌ من القرآنِ الكريم

وروايَاتٌ مأْثورةٌ عن الخاصَّةِ والعامَّةِ ؛ وأَبحاثٌ حَلّيَّةٌ ونَقدِيَّةٌ

حَوْلَ الوِلايَةِ

لمؤلّفه الحقير

السيّد محمّد الحسين الحسينيّ الطهرانيّ

عُفِيَ عنه

الفهرس

فهرس مطالب و موضوعات

مـعـرفـة الإمـــام

المجلّد الثالث

المطالب **الصفحات**

الدرس الحادي و الثلاثون :

تفسير الآية : يَـٰٓأَبَتِ إِنِّى قَدْ جَآءَنِى مِنَ ٱلْعِلْمِ مَا لَمْ يَأْتِكَ فَٱتَّبِعْنِىٓ

الصفحة ٣ إلى الصفحة ١٧

يشمل المطالب التالية :

لزوم اتّباع العامّيّ للأعلم ٥

رجوع الشيعة إلى الإمام محمّد الجواد بعد استشهاد الإمام الرضا عليه السّلام ٧

الموت مع عدم معرفة الإمام ، موت جاهليّ ٩

حديث : مَنْ مَاتَ وَ لَمْ يَعْرِفْ إمامَ زَمَانِهِ مَاتَ مِيتَةً جَاهِلِيَّةً ١١

حديث جابر بن عبدالله الأنصاريّ حول الأئمّة الاثني عشر ١٣

الأئمّة عليهم السلام يعلمون الغيب ١٥

الدرس الثاني و الثلاثون :

تفسير الآية : وَ مَنْ أَضَلُّ مِمَّنِ ٱتَّبَعَ هَوَىٰهُ بِغَيْرِ هُدًى مِّنَ ٱللَّهِ

الصفحة ٢١ إلى الصفحة ٣٥

المطالب	الصفحات

يشمل المطالب التالية :

بحث حول مفهوم الميتة الجاهليّة ٢٣

معنى الرواية «من مات و لم يعرف إمام زمانه» ٢٥

الناس مكلّفون بمعرفة إمامهم في كلّ عصر ٢٩

نزاع الإمام السجّاد عليه السلام مع محمّد بن الحنفيّة حول الإمامة ٣١

إخبار أمير المؤمنين عليه السلام باستشهاده علم بالغيب ٣٣

الدرس الثالث و الثلاثون :

تفسير الآية : فَلَآ أُقْسِمُ بِٱلشَّفَقِ ... لَتَرْكَبُنَّ طَبَقًا عَن طَبَقٍ

الصفحة ٣٩ إلى الصفحة ٤٧

يشمل المطالب التالية :

الحوادث الواقعة بين الأُمم الماضية ستقع بين المسلمين أيضاً ٤١

أحاديث حول افتراق الأُمّة بعد رسول الله ٤٣

افتراق الأُمّة بعد رسول الله إلى ثلاث و سبعين فرقة ٤٥

إخبار أميرالمؤمنين عليه السلام في معركة النهروان علم غيبي ٤٧

الدرس الرابع و الثلاثون و الخامس و الثلاثون :

تفسير الآية : إِنَّ ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا ٱلصَّـٰلِحَـٰتِ أُولَـٰٓئِكَ هُمْ خَيْرُ ٱلْبَرِيَّةِ

الصفحة ٥١ إلى الصفحة ٧٤

يشمل المطالب التالية :

شيعة عليّ عليه السلام هم الفائزون ٥٣

أحاديث أهل السنّة في تفسير الآية «خَيرُ ٱلبَرِيَّةِ» بأمير المؤمنين عليه السلام ٥٥

رواية «إِنَّ عَلِيّاً و شيعَتَهُ هُمُ الْفَائِزون» في مدارك أهل السنّة ٥٧

المطالب	الصفحات
أحاديث أهل السنّة حول شيعة أمير المؤمنين	٥٩
اتّباع شيعة عليّ عليه السلام لرسول الله صلّى الله عليه و آله و سلّم	٦١
إطلاق اسم الشيعة تعليم نبويّ	٦٣
شيعة أمير المؤمنين عليه السلام من الصحابة و التابعين	٦٥
أسماء جماعة من شيعة الإمام علي عليه السلام من الصحابة و التابعين	٦٧
السبب في عظمة الشيعة وكرامتهم	٦٩
أحوال المستضعفين من أهل السنّة	٧١

الدرس السادس و الثلاثون و السابع و الثلاثون :

تفسير الآية : وَ مَنْ يُطِعِ ٱللَهَ وَٱلرَّسُولَ فَأُولَـٰٓئِكَ مَعَ ٱلَّذِينَ أَنْعَمَ ٱللَهُ عَلَيْهِمْ

الصفحة ٧٧ إلى الصفحة ٩٤

يشمل المطالب التالية :

المعيّة و الإتّحاد المعنويّ بين أرواح المؤمنين و الأئمّة المعصومين عليهم السلام	٧٩
صفات الشيعة و علاماتهم	٨١
رفض الإمام الرضا جماعة من الذين ادّعوا التشيّع ثمّ قبولهم و تعليمهم	٨٥
مواصفات الشيعة على لسان إمامهم أمير المؤمنين عليه السلام	٨٧
الروايات المأثورة عن الإمام الصادق عليه السلام في وصف الشيعة	٨٩
خطبة أمير المؤمنين عليّ بن أبي طالب عليه السلام في وصف الشيعة	٩١
بيان أمير المؤمنين عليّ بن أبي طالب عليه السلام في وصف الشيعة	٩٣

الدرس الثامن و الثلاثون و التاسع و الثلاثون :

تفسير الآية : مَنْ يُطِعِ ٱلرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ ٱللَهَ

الصفحة ٩٧ إلى الصفحة ١٢٤

المطالب | الصفحات

يشمل المطالب التالية :

المراد من الجماعة أهل الحقّ و إن قلّوا ٩٩
الشيعة أهل سنّة رسول الله و رافضي الباطل ١٠١
كلام عمّار الدهنيّ عند ابن أبي ليلى في شأن الرفض ١٠٣
سيرة الشيخين ليست مقياساً للعمل ١٠٥
البدع الّتي أتى بها عمر ١٠٧
بعض الاختلافات الموجودة بين الشيعة و السنّة في الأُصول و الفروع ١٠٩
إنحراف بعض الصحابة عن رسول الله صلّى الله عليه و آله و سلّم ١١١
الشيعة فتحوا باب الاجتهاد و أهل السنّة أقفلوه ١١٣
نصّ الفتوى التى أصدرها الشيخ شلتوت في جواز التعبّد بمذهب الشيعة ١١٥
لم ينقل البخاريّ رواية واحدة عن الإمام جعفر الصادق عليه السلام ١١٧
تشيّع السلطان محمّد خدابنده على يد العلّامة الحلّيّ ١١٩

الدرس الأربعون إلى الدرس الخامس و الأربعين :

تفسير الآية : إِنَّمَا يُرِيدُ ٱللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنكُمُ ٱلرِّجْسَ أَهْلَ ٱلْبَيْتِ وَ يُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا

الصفحة ١٢٧ إلى الصفحة ٢٠٩

يشمل المطالب التالية :

أسماء كتب العامّة التى ذكرت نزول آية التطهير في أصحاب الكساء ١٢٩
حديث الكساء في كتب أهل السنّة ١٣١
شأن نزول آية التطهير في كتب أهل السنّة ١٣٩
استشهاد رسول الله بآية التطهير في شأن أهل الكساء ١٤٥
الاحتجاج الأوّل لأمير المؤمنين عليه السلام بآية التطهير لبيان منزلته ١٤٧
الاحتجاج الأوّل و الثاني لأميرالمؤمنين عليه السلام بآية التطهير لبيان منزلته ١٤٩

المطالب	الصفحات
الاحتجاج الثالث لأمير المؤمنين عليه السلام بآية التطهير لبيان منزلته	١٥١
الاحتجاج الرابع لأمير المؤمنين عليه السلام بآية التطهير في مسجد النبيّ	١٥٣
الاحتجاج الخامس لأميرالمؤمنين بآية التطهير قبل شروع حرب صفّين	١٥٥
استشهاد السيّدة فاطمة عليها السلام بآية التطهير في قضيّة فدك	١٥٧
الاستشهاد الأوّل للإمام الحسن عليه السلام بآية التطهير	١٥٩
استشهاد الإمام الحسين عليه السلام بآية التطهير	١٦١
استشهاد الإمام زين العابدين عليه السلام بآية التطهير	١٦٣
استشهاد الإمام السجّاد و السيّدة زينب عليهما السلام بآية التطهير	١٦٥
استشهاد الإمام الرضا عليه السلام بآية التطهير	١٦٧
استشهاد ابن عبّاس بآية التطهير عند معاوية	١٦٩
استشهاد أُمّ سلمة بآية التطهير	١٧١
تواتر الأحاديث حول نزول آية التطهير في الخمسة	١٧٥
نساء النبيّ لايدخلن في عداد أهل البيت	١٧٧
نزاهة جميع المراتب الوجودية لأهل البيت بدلالة الآية على ذهاب الرجس عن نفوسهم	١٨١
المراد من الرجس في آية التطهير	١٨٣
المراد بالرجس في آية التطهير كلّ قذارة ظاهريّة و باطنيّة	١٨٧
الشبهات المثارة على الآية	١٨٩
الشبهة الثانية على آية التطهير و جوابها	١٩١
أحوال عكرمة غلام ابن عبّاس	١٩٧
أحوال مقاتل بن سليمان	١٩٩
الإجابة على الروايات التي تخصّص آية التطهير بنساء النبيّ	٢٠١
الإجابة على القول بأن آية التطهير راجعة إلى نساء النبيّ	٢٠٣

المطالب	الصفحات
الشبهة الثالثة على آية التطهير و الإجابة عنها	٢٠٧
الشبهة الرابعة على آية التطهير و الإجابة عنها	٢٠٩

اَلدَّرْسُ الْحَادِي وَالثَّلَاثُونَ

تفسير الآية :

يَا أَبَتِ إِنِّي قَدْ جَاءَنِي مِنَ الْعِلْمِ مَا لَمْ يَأْتِكَ فَاتَّبِعْنِي

أَهْدِكَ صِرَاطًا سَوِيًّا

بِسْمِ ٱللَهِ ٱلرَّحْمَنِ ٱلرَّحِيم

و صلَّى ٱللهُ على محمّد و آله ٱلطَّاهرين

ولعنة ٱللَه على أعدائهم أجمعين من ٱلآن إلى قيام يوم الدين

و لا حول و لا قوّة إلّا باللَه ٱلعليّ ٱلعظيم

قال الله الحكيم في كتابه الكريم :

يَـٰٓأَبَتِ إِنِّى قَدْ جَآءَنِى مِنَ ٱلْعِلْمِ مَا لَمْ يَأْتِكَ فَٱتَّبِعْنِىٓ أَهْدِكَ صِرَٰطًا سَوِيًّا .[1]

مفاد هذه الأية قول إبراهيم عليه السلام لمربّيه آزر و احتجاجه عليه إذكان عابداً للأصنام و مشركاً بالله تعالى .

و لمّا أناطت الآية وجوب الاتّباع بعلم ابراهيم و عدم علم آزر ، فيستفاد منها ـ إذن ـ أنّ على كلّ جاهل اتّباع العالم . أي أنّه يقدّم رأي العالم و إرادته على رأيه و إرادته الشخصيّة في شؤونه ، و يجعل ذلك بديلاً عن طموحاته و رغباته الخاصّة . و في هذه الحالة فإنّه يتلذّذ و يتنعّم بسبب اتّباعه للعالم و يتمتّع بالمواهب الإلهيّة المعروضة للإنسان في الصراط المستقيم .

يقول الكبار من أهل العلم إنّه تمّ التصريح بسبب الاتّباع في هذا الكلام . و إنّ أمر إبراهيم مقرون بالدليل و البرهان ، و هو قوله : **جَآءَنِى مِنَ**

١ـ الآية ٤٣ ، من السورة ١٩ : مريم .

آلْعِلْمِ مَا لَمْ يَأْتِكَ ، فما عليك إلّا الاتّباع حتّى أهديك إلى طريق السعادة وكمالَ الإنسانيّة و ظهور المواهب الكامنة . و هذا أمر يرتكز على الفطرة وحكم العقل برجوع الجاهل إلى العالم في شؤونه المختلفة .

لزوم اتّباعِ العامّيّ للأعلم

يمكننا أن نقتطف ثمرتين من كلّيّة هذا البرهان :

الأُولى : رجوع العامّيّ إلى العالِم ، و وجوب تقليده في المسائل الشرعيّة الفرعيّة ، بل وجوب رجوع العامّيّ إلى الأعلم . هذا مع أنّي لحدّ الآن لم أجد أحداً من العلماء الكبار قد استدلّ في الكتب الأُصوليّة من مسائل الاجتهاد و التقليد على لزوم تقليد الأعلم .

أمّا رجوع العامّيّ إلى العالم فسببه أنّ العامّيّ لا يعلم و العالم يعلم ولذلك فرض إبراهيم على مربّيه اتّباعه .

و أمّا رجوع العامّيّ إلى الأعلم ، فلأنّ الأعلم أفضل الموجودين اطّلاعاً و تبحّراً ، و أكثرهم علماً و قدرة على الاستنباط في جميع المسائل . فالعالم أقلّ من الأعلم علماً و اطّلاعاً و قدرة ، فهناك جوانب و زوايا في جميع المسائل قد وصل إليها الأعلم و اكتشفها بَيدَ أنّ العالم لم يصل الى تلك الدقائق و لم يتمكّن منها ،فإذا ما رجع العامّيّ إلى العالم و لم يرجع إلى الأعلم ، فإنّه يكون قد اتّبع غير العالم في تلك الجوانب و المسائل الدقيقة ،[1] و أمّا

١ـ وفقاً لهذا الفرض فإنّ الترديد واقع بين المجتهد المطلق و المجتهد المتجزّئ لابين الأعلم و العالم القائمة له الحجّة الشرعيّة في عامّة الأحكام ، و إلّا فإنّه يجب على المجتهد العالم نفسه أن يرجع إلى المجتهد الأعلم ، و هذا الأمر مخالف للبناء القطعيّ للعقلاء . مثلاً لم يحدث في أيّ مدينة أن يرجع المرضى أو الأطبّاء أنفسهم إلى أعلم الأطبّاء في المدينة . و كذلك في سائر الصناعات و الحرف ، لم يرجع أحد إلى أعلى أستاذ فيها ، وحتّى لو رجع ، فإنّه يرجع على سبيل الأرجحيّة لاعلى سبيل التعيّن و اللزوم . و كذلك ⇦

إذا رجع إلى الأعلم في خصوص هذه المزايا و خواصّها ، فإنّما يكون قد اتّبع العالم الذي هو نفسه الأعلم ، و بالتالي فإنّه قد رجع إلى العالم في جميع الخصوصيّات التي يجهلها ، سواء كانت تلك الخصوصيّات ممّا يعلمها العالم و الأعلم كلاهما ، أو كانت ممّا يعلمها الأعلم فقط . و قد ألزم إبراهيم آزر أن يتّبعه بوصفه عالماً في جميع الجوانب و الخصوصيّات التي لا يعلمها بشكل مطلق .

الثانية : وجوب اتّباع الإمام . و أنّ الإمام ينبغي أن يكون أعلم الجميع و أفضلهم . و لو تساوى علمه مع البعض ، فرضاً أو كان علمه أقلّ منه ، فإنّه سوف لن يعدّ إماماً بالنسبة إلى ذلك البعض . و في الحالة الأُولى سيكون ترجيحاً بلا مرجّح ، و في الحالة الثانية سيكون ترجيحاً لمرجوح . لذلك فإنّ على جميع أفراد الأُمّة أن يتّبعوا الإمام ؛ لأنّ لديه علماً لم يتيسّر لأحد منهم و في ضوء هذا المعيار ، أمر إبراهيم مربّيه آزر أن يتّبعه .

فإنّ مسألة رجوع الجاهل إلى العالم مسألة **فطريّة** و عقليّة ، و الناس جميعهم يحتاجون إليها في شؤون الحياة كلّها . فالمريض ينبغي له أن يراجع الطبيب المتخصّص ، و إلّا فسوف يدركه الموت . و البنّاء مع عمّاله ينبغي لهم أن يراجعوا المهندس المعماريّ الخبير ، و إلّا فالخلل و الدمار سيكونان حليفا بنائهم .

جاء في «بحار الأنوار» نقلاً عن كتاب «عيون المعجزات» أنّه لمّا قبض الرضا عليه السلام كان سنّ أبي جعفر عليه السلام نحو سبع سنين

⇦ المناط في الآية الكريمة هو العلم و الجهل لا الأعلميّة و العالِميّة ، أو الأعلميّة و الجاهليّة . (هذه التعليقة من إفادات الأُستاذ الكريم سماحة آية الله العلّامة الطباطبائيّ رضوان الله عليه.)

فاختلفت الكلمة بين من الناس ببغداد و في الأمصار [حول إمامته]. و اجتمع الريّان بن الصّلت ، و صفوان بن يحيى ، و محمّد بن حكيم ، و عبدالرحمن بن الحجّاج ، و يونس بن عبد الرحمن ، و جماعة من وجوه الشيعة و ثقاتهم في دار عبد الرحمن بن الحجّاج في بركة ذلول يبكون و يتوجّعون من المصيبة . فقال لهم يونس بن عبد الرحمن : دعوا البكاء . مَن لهذا الأمر ؟ وإلى من نقصد بالمسائل إلى أن يكبر هذا ؟ يعني أبا جعفر الجواد عليه السلام ؟ فقام إليه الريّان بن الصّلت ، و وضع يده في حلقه ، و لم يزل يلطمه ، و يقول له : أنت تظهر الإيمان لنا و تبطن الشكّ و الشرك . إن كان أمر من الله جلّ و علا فلو أتته كان ابن يوم واحد ، لكان بمنزلة الشيخ العالم وفوقه . و إن لم يكن من عند الله ، فلو عمّر ألف سنة ، فهو واحد من الناس . هذا ممّا ينبغي أن يفكّر فأقبلت العصابة عليه تعذله و توبّخه .

وكان وقت الموسم فاجتمع من فقهاء بغداد و الأمصار و علمائهم ثمانون رجلاً فخرجوا إلى الحجّ و قصدوا المدينة ليشاهدوا أباجعفر عليه السلام . فلمّا وافوا أتوا دار جعفر الصادق عليه السلام لأنّها كانت فارغة ودخلوها و جلسوا على بساط كبير . و خرج إليهم عبد الله بن موسى ، فجلس في صدر المجلس ، و قام مناد ، و قال : هذا ابن رسول الله ، فمن أراد السؤال ، فليسأله . فسئل عن أشياء أجاب عنها بغير الواجب ، فورد على الشيعة ما حيّرهم و غمّهم ، و اضطربت الفقهاء ، و قاموا و همّوا بالانصراف ، وقالوا في أنفسهم : لو كان أبو جعفر عليه السلام يكمل لجواب المسائل ، لما كان من عبد الله ما كان ، و من الجواب بغير الواجب .

ففتح عليهم باب من صدر المجلس و دخل موفّق [الخادم] ، و قال : هذا أبو جعفر . فقاموا إليه بأجمعهم و استقبلوه و سلّموا عليه ، فدخل صلوات الله عليه و عليه قميصان و عمامة بذُؤَابتين ، و في رجليه نعلان

و جلس . و أمسك الناس كلّهم . فقام صاحب المسألة فسأله عن مسائله فأجاب عنها بالحقّ ففرحوا و دعوا له و أثنوا عليه و قالوا له : إنّ عمّك عبد الله أفتى بكيت و كيت . فقال : **لَا إلهَ إلَّا اللهُ يَا عَمِّ ! عَظِيمٌ عِنْدَ اللهِ أَن تَقِفَ غَداً بَيْنَ يَدَيْهِ فَيَقُولَ لَكَ : لِمَ تُفْتِي عِبَادِي بِمَا لَمْ تَعْلَمْ وَ فِي الْأُمَّةِ مَنْ هُوَ أَعْلَمُ مِنْكَ ؟!**

و روي عن عمر بن فرج الرخجيّ قال : قلتُ لأبي جعفر : إنّ شيعتك تدّعي أنتكَ تعلم كلّ ماءٍ في دجلة و وزنه **؟!** وكنّا على شاطئ دجلة ، فقال عليه السلام لي : يقدر الله تعالى أن يفوّض علم ذلك إلى بعوضةٍ من خلقه أم لا ؟ قلتُ : نعم ، يقدر . **فَقالَ : أَنَا أكْرَمُ عَلَى اللَهِ مِنْ بَعُوضَةٍ وَ مِنْ أَكْثَرِ خَلْقِهِ.**[1]

الموت مع عدم معرفة الإمام ، موت جاهليّ

إنّ الأحاديث المأثورة عن رسول الله التي تدلّ على ضلال الناس بلا إمام كثيرة للغاية و لها مضامين متنوّعة . و نذكر هنا واحداً منها يتّفق عليه الشيعة و السنّة و يقطعون بصدوره عن الرسول الأكرم ، و هو قوله : **مَنْ مَاتَ وَلَمْ يَعْرِفْ إمَامَهُ مَاتَ مِيتَةً جَاهِلِيَّةً .**[2]

أمّا عن طريق **الشيعة** فقد روي هذا الحديث بعبارات متعدّدة . ففي «روضة الكافي»[3] حديث واحد . و في «بحار الأنوار» عن «محاسن

١ـ «بحار الأنوار» طبع الكمباني ، ج ١٢ ، ص ١٢٤ .

٢ـ يقول السيّد علي خان المدنيّ في شرح الدعاء السابع و الأربعين من «رياض السالكين» ص ٥٠١ : **فَمِنْهُ الحَديثُ المَشْهُورُ المُتَّفَق عَلَى رِوايَتِهِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَهُ عَلَيهِ و آلِهِ : مَنْ مَاتَ وَ لَمْ يَعْرِفْ إمَامَ زَمَانِهِ مَاتَ مِيتَةً جَاهِلِيَّةً .**

٣ـ «روضة الكافي» ص ١٤٦ .

البرقيّ» ، و «رجال الكشّيّ» ، و «إكمال الدين» للصدوق ستّة أحاديث بهذا المضمون :[١] **مَنْ مَاتَ وَ لَيْسَ لَهُ إِمَامٌ مَاتَ مِيتَةً جَاهِلِيَّةً .**

و في «بحار الأنوار» أيضاً عن «الكافي»[٢] عن الإمام الصادق ، عن الرسول الأكرم و عن «غيبة النعمانيّ»[٣] عن الرسول الأكرم ، و عن «عيون أخبار الرضا» ،[٤] فيما كتب الرضا للمأمون ، ثلاثة أحاديث بهذا المضمون : **مَنْ مَاتَ وَ هُوَ لَا يَعْرِفُ إِمَامَهُ مَاتَ مِيتَةً جَاهِلِيَّةً .**

و عن «ثواب الأعمال»[٥] للصدوق حديث واحد بهذا المضمون : **مَنْ مَاتَ وَ لَيسَ عَلَيْهِ إِمَامٌ مَاتَ مِيتَةً جَاهِلِيَّةً .**

و عن «المحاسن»[٦] للبرقيّ حديث واحد بهذا المضمون **مَنْ مَاتَ وَلَيْسَ لَهُ إِمَامٌ فَمَوْتُهُ مِيتَةٌ جَاهِلِيَّةٌ** . و عنه أيضاً : **مَن مَاتَ بِغَيْرِ إِمَامِ جَماعَةٍ مَاتَ مِيتَةً جَاهِلِيَّةً .**

و عن «الغيبة»[٧] للنعمانيّ حديث واحد بهذا المضمون : **مَن بَاتَ لَيْلَةً لَا يَعْرِفُ فِيها إِمَامَ زَمَانِهِ مَاتَ مِيتَةً جَاهِلِيَّةً .**

و عن «عيون أخبار الرضا»[٨] و «كنز الفوائد»[٩] للكراجكيّ ، عن الرضا ، عن آبائه ، عن عليٍّ عليه السلام عن رسول الله صلّى الله عليه و آله حديثان بهذا المضمون : **مَنْ مَاتَ وَ لَيْسَ لَهُ إِمَامٌ مِنْ وُلدِي مَاتَ مِيتَةً جَاهِلِيَّةً وَ يُؤخَذُ بِمَا عَمِلَ فِي الْجَاهِلِيَّةِ وَ الإسلامِ .**

١ـ «بحار الأنوار» ج ٧ ، ص ١٦ إلى ص ٢٠ .
٢ـ «بحار الأنوار» ج ١٠ ، كتاب الإيمان ، ص ١٩٥ .
٣ و ٤ ـ «بحار الأنوار» ج ٧ ، ص ١٦ إلى ص ٢٠ .
٥ـ «بحار الأنوار» ج ٧ ، ص ١٨ .
٦ و ٧ ـ «بحار الأنوار» ج ٧ ، ص ١٧ .
٨ و ٩ ـ «بحار الأنوار» ، ص ٢٠ .

و عن كتاب «الغيبة» للنعمانيّ[١] أيضاً ثلاثة أحاديث : الأوّل : عن ابن أبي يعفور ، و الثاني : عن سماعة بن مهران ، و الثالث : عن حمران بن أعين ، يقول هؤلاء الثلاثة باختلاف يسير في المضمون : قلنا للصادق عليه السلام : رجل يتولّاكم ، و يبرأ من عدوّكم ، و يُحلّل حلالكم ، و يحرّم حرامكم ، و يزعم أنّ الأمر فيك لم يخرج منكم إلى غيركم . إلّا أنّه يقول : إنّهم [المقصود أبناء السجّاد ، و الباقر و أبناء الحسن بشكل عام] قد اختلفوا فيما بينهم و هم الأئمّة القادة . و إذا اجتمعوا على رجل فقالوا : هذا ، قلنا : هذا ، فقال عليه السلام : **إنْ مَاتَ عَلى هَذَا ، فَقَد مَاتَ مِيتَةً جَاهِلِيَّةً .**

و ينقل أيضاً ثلاث روايات عن كتاب «الاختصاص» .[٢]

الأُولى : عن عمر بن يزيد ، عن الإمام موسى بن جعفر عليهما السلام **أنّه قال : سَمِعْتُهُ يَقُولُ : مَنْ مَاتَ بِغَيْرِ إمَامٍ مَاتَ مِيتَةً جاهِلِيَّةً ، إمَام حَيّ يَعْرِفُهُ قُلْتُ : لَمْ أَسْمَعْ أَباكَ يَذْكُرُ هَذَا يَعْنِي إمَاماً حَيّاً ، فَقَالَ : قَدْ وَاللهِ قَالَ ذَلِكَ رَسُولُ اللَهِ صَلّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَ سَلَّمَ . قالَ : و قَالَ رَسُولُ اللهِ صلّى اللهُ عَليهِ وَ آلِهِ وسَلَّمَ : مَنْ مَاتَ وَ لَيْسَ لَهُ إمَامٌ يَسْمَعُ لَهُ وَ يُطِيعُ مَاتَ مِيتَةً جَاهِلِيَّةً .**

الثانية : عن محمّد بن عليّ الحلبيّ أنّه قالَ : قَالَ أَبو عَبْدِ اللهِ عَلَيْهِ السَّلامُ : **مَنْ مَاتَ وَ لَيْسَ عَلَيْهِ إمَامٌ حَيٌّ ظَاهِرٌ مَاتَ مِيتَةً جَاهِلِيَّةً .**

الثالثة : عن أبي الجارود أنّهُ : **قَالَ : سَمِعْتُ أَبا عَبدِ اللَهِ عَلَيْهِ السَّلامُ يَقُولُ : مَنْ مَاتَ وَ لَيْسَ عَلَيْهِ إمَامٌ حَيٌّ ظاهِرٌ ، مَاتَ مِيتَةً جَاهِلِيَّةً : قَالَ : قُلْتُ : إمَامٌ حَيٌّ جُعِلْتُ فِداكَ ؟ قَالَ : إمَامٌ حَيٌّ ، إمَامٌ حَيٌّ .**

١ـ «بحار الأنوار» طبع الكمباني ، ج ٧ ، ص ١٧ .

٢ـ «بحار الأنوار» ج ٧ ، ص ٢٠ .

يقول السيّد عليّ خان المدنيّ في «شرح الصحيفة السجّاديّة» :[1]

الروايات في هذا الموضوع من طرق الخاصّة أكثر من أن تحصى . وأمّا من طريق العامّة ،[2] فمنها الحديث المشهور المتّفق على روايته : عن النبيّ ، و هو قوله : **مَن مَاتَ وَ لَمْ يَعْرِف إمَامَ زَمَانِهِ مَاتَ مِيتَةً جاهِلِيَّةً** . وذكره الحاكم في «المستدرك» و عدّه صحيحاً عن طريق ابن عمر فقال : قال رسول الله : **مَن مَاتَ وَ لَيْسَ عَلَيْهِ إمَامُ جَمَاعَةٍ فَإنَّ مَوْتَهُ مَوْتَةٌ جَاهِلِيَّةٌ** .

و روى ابن مردويه حديثاً عن عليّ عليه السلام بسند متّصل أنّه قال : **قَالَ رَسُولُ اللهِ صَلّى اللَهُ عَلَيهِ و آلِهِ وَ سَلَّمَ في قَولِ اللهِ تَعالى : «يَوْمَ نَدْعُوا كُلَّ أُنَاسٍ بِإِمَامِهِمْ»**[3] **قَالَ : يُدعى كُلُّ قَوْمٍ بِإِمَامِ زَمَانِهِمْ وَ كِتَابِ رَبِّهِمْ وَ سُنَّةِ نَبِيِّهِمْ** .

و روى ابن عساكر عن خالد بن صفوان بسند متّصل أنّ رسول الله قال : **لَا تَخْلُو الْأرضُ مِن قَائِم لِلهِ بِحُجَّتِهِ فِي عِبَادِهِ** . و منها عن طريق العامّة ما قاله العلّامة الأمينيّ : روي هذا الحديث من طريق أبي صالح عن معاوية مرفوعاً : [و هو مذكور في المسند ، للإمام أحمد حنبل ج ٤ ، ص ٩٤] : **مَنْ مَاتَ بِغَيْرِ إمَامٍ مَاتَ مِيتَةً جَاهِلِيَّةً** .[4] ثمّ قال : أخرجه الحافظ الهيثميّ في «مجمع الزوائد» ج ٥ ، ص ٢١٨ ، و أبو داود الطيالسيّ في مسنده ص ٢٥٩ من طريق عبد الله بن عمر ، و زاد : [عليه جملة عن رسول الله و هي] **وَ مَنْ نَزَعَ يَداً مِنْ طَاعَةٍ جَاء يَوْمَ القِيَامَةِ لاحُجَّةَ لَهُ** .

و قال أيضاً : و هذا الحديث معتضدٌ بألفاظ أُخرى من طرق شتّى منها

١ـ «تلخيص الرياض» ج ٣ ، ص ٢٤٢ .

٢ـ «تلخيص الرياض» ج ٣ ، ص ٢٤١ .

٣ـ الآية ٧١ ، من السورة ١٧ : الإسراء .

٤ـ «الغدير» ج ١٠ ، ص ٣٥٨ .

قوله صلّى الله عليه و آله و سلّم : **مَن مَاتَ وَ لَيْسَ في عُنُقِهِ بَيْعَةٌ مَاتَ مِيتَةً جَاهِلِيَّةً** . أخرجه مسلم في صحيحه ج ٦ ، ص ٢٢ ، و البيهقيّ في سننه ج ٨ ، ص ١٥٦ ، و ابن كثير في تفسيره ج ١ ، ص ٥١٧ ، و الحافظ الهيثميّ في «مجمع الزوائد» ج ٥ ، ص ٢١٨ . و استدلّ بهذا اللفظ شاه وليّ الله في كتاب «إزالة الخفاء» ج ١ ، ص ٣ ، على وجوب نصب الخليفة على المسلمين إلى يوم القيامة وجوباً كفائيّاً .

الثاني : و قوله : صلّى الله عليه و آله و سلّم : **مَنْ مَاتَ وَ لَيْسَ عَلَيْهِ طَاعةٌ مَاتَ مِيتَةً جَاهِلِيَّةً** . أخرجه أحمد في مسنده ج ٣ ، ص ٤٤٦ ، والهيثميّ في «المجمع» ج ٥ ، ص ٢٣٣ .

الثالث : و قوله صلّى الله عليه و آله و سلّم : **مَن مَاتَ وَ لَمْ يَعْرِفْ إمَامَ زَمَانِهِ مَاتَ مِيتَةً جَاهِلِيَّةً** . ذكره التفتازانيّ في «شرح المقاصد» ج ٢ ، ص ٢٧٥ ، و جعله كقول الله تعالى **أَطِيعُوا ٱللَهَ وَ أَطِيعُوا ٱلرَّسُولَ وَ أُولِى ٱلْأَمْرِ مِنكُمْ** في المفاد . و بهذا اللفظ ذكره التفتازانيّ أيضاً في «شرح عقائد النسفيّ» المطبوع سنة ١٣٢٠ هـ . غير أنّ يد الطبع الأمينة على ودائع العلم والدين حَرّفت من الكتاب في طبع سنة ١٣١٣ هـ سبع صحائف يوجد فيها هذا الحديث .

و حكاه الشيخ على القاريّ صاحب «المرقاة» في خاتمة «الجواهر المضيئة» ، ج ٢ ، ص ٥٠٩ . و قال في ص ٤٥٧ : و قوله عليه السلام في صحيح مسلم : **مَن ماتَ وَ لَمْ يَعْرِف إمَامَ زَمانِهِ مَاتَ مِيتَةً جَاهِلِيَّةً** ، معناه : من لم يعرف إماماً يجب عليه الاقتداء و الاهتداء به في أوانه .

الرابع : و قوله صلّى الله عليه و آله و سلّم : **مَن خَرَجَ مِنَ الطّاعَةِ وَفَارَقَ الجَمَاعَةَ**[1] **فَمَاتَ ، مَاتَ مِيتَةً جَاهِلِيَّةً** . أخرجه مسلم في صحيحه

١ـ قال المرحوم الصدوق : **الجَمَاعَةُ أَهْلُ الْحَقِّ وَ إنْ قَلُّوا ، وَ قَدْ رُوِيَ عَنِ النَّبِيِّ** ⇦

ج ٦ ، ص ٢١ ، و البيهقيّ في سُننه ج ٨ ، ص ١٥٦ . و ذكر في «تَيسير الوصول» في الجزء الثالث ، ص ٣٩ ، نقلاً عن الصحيحين للشيخين من طريق أبي هريرة .

الخامس : و قوله صلّى الله عليه و آله و سلّم : **مَن فَارَقَ الْجَمَاعَةَ**[1] **شِبراً فَمَاتَ ، فَمِيتَتُهُ مِيتَةٌ جَاهِلِيَّةٌ** . أخرجه مسلم في صحيحه ج ٦ ، ص ٢١ .

السادس : قوله صلّى الله عليه و آله و سلّم : **مَنْ مَاتَ وَ لَا إمَامَ لَهُ مَاتَ مِيتَةً جَاهِلِيَّةً** . ذكره أبو جعفر الإسكافيّ في «خلاصة نقض كتاب العثمانيّة» للجاحظ ص ٢٩ . و ذكره الهيثميّ في «المجمع» ج ٥ ، ص ٢٢٤ و ٢٢٥ بلفظ : **مَنْ مَاتَ وَ لَيْسَ عَلَيْهِ إمَامٌ فَمِيتَتُهُ مِيتَةٌ جَاهِلِيةٌ** ؛ و بلفظ : **مَنْ مَاتَ وَلَيْسَ عَلَيْهِ إمَامٌ مَاتَ مِيتَةً جَاهِلِيَّةً** .

السابع : و قوله صلّى الله عليه و آله و سلّم : **مَنْ مَاتَ وَ لَيْسَ لإمَامِ جَمَاعَةٍ عَلَيْهِ طَاعَةٌ مَاتَ مِيتَةً جَاهِلِيَّةً** . أخرجه الحافظ الهيثميّ في «مجمع الزوائد» ج ٥ ، ص ٢١٩ .

الثامن : و قوله صلّى الله عليه و آله وسلّم : **مَن أَتَاهُ مِنْ أَمِيرِهِ مَا يَكْرَهُهُ فَلْيَصْبِرْ ، فَإِنَّ مَنْ خَالَفَ الْمُسلِمِينَ قَيْدَ شِبْرٍ ثُمَّ مَاتَ مَاتَ مِيتَة الجَاهِلِيَّةِ** .

[جاء هذا الحديث في] «شرح السير الكبير» ج ١ ، ص ١١٣ .[2]

نعم فهذه مجموعة من الأحاديث التي وردت بهذا السياق صرّحت بحكم رسول الله بأنّ من لم يعرف إمام زمانه و مات ، فإنّه مات ميتة أهل الجاهليّة . و لا مجال للنقاش في سندها ؛ لأنّها بلغت حدّ الاستفاضة ، بل حدّ

⇦ **صَلَّى اللَهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ أنّه قَالَ : الْمُؤمِنُ وَحْدَهُ حُجَّةُ وَالْمُؤمِنُ وَحْدَهُ جَمَاعَةٌ** «بحار الأنوار» ج ٨ ، ص ٢ .

١ـ نفسه .

٢ـ «الغدير» ج ١٠ ، ص ٣٥٩ و ص ٣٦٠ .

التواتر من حيث الكثرة مضافاً إلى أنّ سند أكثرها سند صحيح ، بحيث إنّ بعض الكبار اعتبر هذه الأحاديث في عداد الأحاديث المأثورة عن رسول الله ، التي بلغت حدّ التواتر المعنويّ مثل حديث : **مَنْ كُنتُ مَولَاهُ فَعَلِيٌّ مَوْلَاهُ** ، فقد نقلوا أنّ هذا الحديث مأثور عن رسول الله بالتواتر المعنويّ ، وذهب الكثيرون إلى تواتره اللفظيّ .

و روى المرحوم المولى فتح الله الكاشانيّ في تفسيره ،[1] في ذيل الآية الكريمة :

وَعَدَ ٱللَّهُ ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا مِنكُمْ وَ عَمِلُوا ٱلصَّٰلِحَٰتِ لَيَسْتَخلِفَنَّهُمْ فِى ٱلْأَرْضِ .[2] عن جابر بن عبد الله الأنصاريّ أنّه قال : لمّا أنزل الله عزّ وجلّ على نبيّه محمّد صلّى الله عليه و آله : **أَطِيعُوا ٱللَّهَ وَ أَطِيعُوا ٱلرَّسُولَ وَ أُوْلِى ٱلْأَمْرِ مِنكُمْ** ،[3] قلتُ : يا رسول الله ، عرفنا الله و رسوله ، فمن أُولو الأمر الذين قرن الله طاعتهم بطاعتك ؟ فقال صلّى الله عليه و آله و سلّم : **هُمْ خُلَفَائِي يَا جَابِرُ وَ أَئِمَّةُ الْمُسْلِمِينَ مِنْ بَعْدِي ، أَوَّلُهُمْ عَلِيُّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ ، ثُمَّ الْحَسَنُ ، ثُمَّ الْحُسَينُ ، ثُمَّ عَلِيُّ بنُ الْحُسَيْنِ ، ثُمَّ مُحَمَّدُ بنُ عَلِيٍّ الْمَعْرُوفُ فِي التَّوراةِ بِالْبَاقِرِ ، وَ سَتُدْرِكُهُ يَا جَابِرُ ، فَإِذَا لَقِيتَهُ فَاقْرَأهُ مِنِّي السَّلامَ ، ثُمَّ الصّادِقُ جَعْفَرُ بْنُ مُحَمَّدٍ ، ثُمَّ مُوسَى بْنُ جَعْفَرٍ ، ثُمَّ عَلِيُّ بْنُ**

١ـ روى المرحوم السيّد هاشم البحرانيّ هذه الرواية الشريفة في «تفسير البرهان» في ذيل الآية : «**أَطِيعُوا ٱللَّهَ وَ أَطِيعُوا ٱلرَّسُولَ وَ أُولِى ٱلْأَمْرِ مِنكُمْ**» ج ١ ، ص ٢٣٤ ، و ص ٢٣٥ ، وفي كتاب «غاية المرام» ص ٢٦٥ و ص ٢٦٦ عن ابن بابويه القمّيّ بسلسلة سنده المتّصل حتّى قوله عليه السلام : **فَاكْتُمْهُ إِلَّا عَنْ أَهْلِهِ** . و نقلها العلّامة الطباطبائيّ في «الميزان» ج ٤ ، ص ٤٣٥ و ص ٤٣٦ عن «تفسير البرهان» .

٢ـ الآية ٥٥ ، من السورة ٢٤ : النور .

٣ـ الآية ٥٩ ، من السورة ٤ : النساء .

مُوسَى ، ثُمَّ مُحَمَّدُ بْنُ عَلِيٍّ ، ثُمَّ عَلِيُّ بْنُ مُحَمَّدٍ ، ثُمَّ الْحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ ، ثُمَّ ابْنُ الْحَسَنِ بْنِ عَلِيٍّ سَمِيِّي وَ كَنِيِّي حُجَّةُ اللَهِ فِي أَرْضِهِ وَ بَقِيَّةُ اللَهِ[1] فـي بِلادِهِ ، ذَلِكَ الَّذِي يَـفْتَحُ اللَـهُ تَـعالى ذِكْـرُهُ عَـلى يَـدِهِ مَشـارِقَ الْأَرْضِ وَمَغَارِبَهَا ، ذَلك الَّذي يَغيبُ عَن شِيعَتِهِ وَ أَولِيائِهِ غَيْبَةً لَا يَثبُتُ فِيهَا عَـلَى الْقَولِ بِإِمَامَتِهِ إِلّا مَنِ امْتَحَنَ اللَهُ قَلْبَهُ لِلْايمَانِ .

قال جابر : فقلتُ له يا رسول الله ، فهل يقع لشيعته الانـتفاع بـه فـي غيبته ؟ فقال صلّى الله عليه و آله و سلّم : **إِي وَالَّذِي بَعَثَنِي بِـالنُّبُوَّةِ** إنّـهم يَستَضِيئُونَ بنوره ، و ينتفعون بولايته في غيبته كانتفاع النّاس بالشمس وإن تجلّاها سحاب . ثمّ قال : **يَا جَابِرُ ، هَذَا مِن مَكْنُونِ سِرِّ اللَهِ وَ مَخْزُونِ عِلْمِ اللَهِ ، فَاكْتُمْهُ إِلَّا عَن أَهْلِهِ .**

قال جابر : فمرّت مدّة مديدة كنت أنتظر فيها هذا الوعد حتّى ذهبت يوماً إلى الإمام زين العابدين عليّ بن الحسين عليهما السـلام و بـينما كـان يحدّثني ، إذ خرج محمّد بن علي من حجرة النساء ، و على رأسه ضفيرتان ، و عندما حدّقت فيه ، ارتجفت جوانحي و وقف شعري ؛ لأنّي شاهدتُ فيه جميع العلائم التي ذكرها رسول الله . فقلتُ : **يَا غُلامُ ، أَقْبِل** ، فأقبل ، فقلتُ : أَدْبِرْ ، فأَدبرْ . قلتُ : شَمائِلُ رَسُولِ اللهِ وَ رَبِّ الْكَعْبَةِ ، ثُمَّ قلتُ : ما اسمك ؟ قال : محمّد ، قلتُ : من أبوك ؟ قال : زين العابدين عليّ بن الحسين . قلتُ : أنت الباقر ؟ قال : بلى يا جابر ، أخبرني ما قال رسول الله . قلتُ : بشّـرني رسولُ الله بأنّي سأعيش حتّى أدرك البـاقر مـن ولده ، و إذا أدركـته أُبـلّغه سلام رسول الله . فيا محمّد بن عليّ ، اعلم أنّ رسـول اللـه يـبلّغك السـلام .

١ـ بقيّة الله هو الذى ظهرت فيه جميع الأسماء و الصفات الإلهيّة التي لم يتحقّق ظهورها الخارجيّ إلى الآن . و هو بقيّة ظهورات الأنبياء و الأئمّة ، و هو الذي تعلّقت إرادة الله ببقائه .

فـقال : **عَلى رَسُولِ اللهِ السَّلامُ مَادَامَتِ السَّماواتُ وَالْأَرْضُ ، وَ عَلَيْكَ يَا جَابِرُ ، كَما بَلَّغْتَ السَّلام .**

قال جابر : فكنت أتردّد عليه و أسأله عن بعض المسـائل ، فسألنـي يوماً ، **فقلتُ : لَا وَاللهِ ، لَا دَخَلْتُ في نَهي رَسُولِ اللهِ حَيْثُ قَـالَ : إِنَّـهُمْ الْأئمَّةُ الهُدَاةُ مِنْ أَهْلِ بَيْتِهِ مِنْ بَعْدِهِ ، أَحْلَمُهُمْ صِـغاراً وَ أَعْـلَمُهُمْ كِـبَاراً ، لَاتُعَلِّمُوهُمْ فَإِنَّهُمْ أَعْلَمُ مِنكُمْ . فَقال : صَدَقَ رَسُولُ اللهِ إِنِّي أَعْلَمُ مِنكَ بِهَذِهِ الْمَسْأَلَةِ وَ لَقَدْ أُوتِيتُ الْحُكْمَ صَبِيّاً ، كُلُّ ذَلِكَ بِفَضْلِ اللَهِ عَلينا وَ رَحْمَتِهِ لَنَا أَهْلَ الْبَيْتِ .**[1]

يقول المرحوم الشعرانيّ في الهامش :كـان جـابر فـي ذلك الوقت لم يفقد بصره بعدُ و ما قاله البعض من أنّه كان مكفوف البـصر عـندما ذهب لزيارة قبر سيّد الشهداء سنة ٦١ هـ لا نصيب له من الصحّة ، لكنّه فقد البصر في آخر عمره . وكان عمره عند وفاته ٩٤ سنة ، و توفّي سنة ٧٧ هـ على ما ذكره المؤرّخون . وكان عمر الإمام الباقر عليه السلام عشرين سنة آنذاك . و جاء في بعض كتب العامّة أنّ الإمام الباقر نقل بعض الروايات عن جابر .[2]

الأئمّة عليهم السلام يعلمون الغيب

كان الأئمّة عليهم السلام يعلمون الغيب .[3] و قد اعترف بهذه الحقيقة

١ـ «تفسير منهج الصادقين» ج ٦ ، ص ٣٣٨ .

٢ـ نفس المصدر السابق (الهامش) ولكن الإمام الباقر عليه السلام نقل أيضاً عن جابر عن طريق الخاصّة كالحديث المنقول في «غاية المرام» ص ٣٢٧ الحديث الثالث .

٣ـ ورد كلام للإمام أمير المؤمنين عليه السلام في «نهج البلاغة» حول علم الغيب مثل قوله : **إِنَّكَ تَرى ما أرَى و ... و ... لوْ شِئتُ لَأخْبَرتُ كُلَّ واحِدٍ مِنكُمْ ... وَلَكِـنْ أَخَـافُ أَن تَكْفُروا فِيَّ بِرَسُولِ اللهِ .**

كثير من كبار أهل السنّة و مشاهيرهم . فهذا ابن الأثير الجزريّ يقول بسلسلة إسناده عن عثمان بن صُهيب ، عن أبيه ، أنّه قال :

قَالَ عَلِيٌّ : قَالَ لِي رَسُولُ اللَهِ صَلّى اللَهُ عَلَيهِ وَ آلِهِ وَ سَلَّمَ : مَن أَشقَى الْأَوَّلِينَ ؟ قُلْتُ : عَاقِرُ النّاقَةِ ، قَالَ : صَدَقْتَ ، قَالَ : فَمَنْ أَشْقَى الْآخِرِينَ ؟ قُلتُ : لَا عِلمَ لِي يَا رَسُولَ اللهِ ، قالَ : الَّذِي يَضْرِبُكَ عَلَى هَذَا ـ وَ أَشارَ بِيَدِهِ إِلَى يَافُوخِهِ ـ وَكَانَ يَقُولُ : وَدِدْتُ أَنَّهُ قَدِ انْبَعَثَ أَشْقَاكُمْ فَخَضَبَ هَذِهِ مِن هَذِهِ ، يَعْنِي ؛ لِحْيَتَهُ مِن دَمِ رَأسِهِ .[1] **ثمّ يقول ابن الأثير : إِنَّ عَلِيّاً جَمَعَ النَّاسَ لِلْبَيْعَةِ فَجَاءَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بنُ مُلْجَمِ الْمُرادِيُّ فَرَدَّهُ مَرَّتَيْنِ ، ثُمَّ قَالَ : مَا يَحْبِسُ أَشْقَاهَا ؟! فَوَاللهِ ، لَيَخْضِبَنَّ هَذِهِ مِنْ هَذِهِ ، ثُمَّ تَمَثَّلَ :**

اشْدُدْ حَيَازِيمَكَ لِلْمَو ... تِ فَإِنَّ الْمَوتَ لَاقِيكَ
وَ لَا تَجزَعْ مِنَ الْقَتـ ... لِ إِذَا حَلَّ بِوَادِيكَ[2]

ثمّ يقول : قال عثمان بن المُغيرة : **لَمّا دَخَلَ شَهْرُ رَمَضَانَ جَعَلَ عَلِيٌّ يَتَعشّى لَيْلَةً عِندَ الْحَسَنِ ، وَ لَيْلَةً عِندَ الْحُسَيْنِ ، وَ لَيْلَةً عِندَ عَبدِ اللهِ بنِ جَعْفَرٍ لَا يَزِيدُ عَلَى ثَلَاثِ لُقَمٍ ، وَ يَقُولُ : يَأتِي أَمْرُ اللَهِ وَ أَنَا خَمِيصٌ ، وَ إِنَّمَا هِيَ لَيْلَةٌ أَولَيْلَتَانِ .**[3]

ثمّ يقول : **خَرَجَ عَلِيٌّ لِصَلَاةِ الْفَجْرِ فَاسْتَقبَلَهُ الإِوَزُّ يَصِحنَ فِي وَجْهِهِ ، قَالَ : فَجَعَلْنَا نطرُدُهُنَّ عَنْهُ ، فَقَالَ : دَعُوهُنَّ فَإِنَّهُنَّ نَوائِحُ ، وَ خَرَجَ فَأُصِيبُ . وَ هَذَا يَدُلُّ عَلَى أَنَّهُ عَلِمَ السَّنَةَ وَالشَّهْرَ وَاللَّيلَةَ الَّتِي يُقْتَلُ فِيهَا ، وَاللهُ أَعْلَمُ .**[4]

و يقول ابن حجر الهيثمي : **فَلَمّا كَانَتِ اللَّيلَةُ الَّتِي قُتِلَ فِي صَبِيحَتِهَا**

---

١ و ٢ ـ «أُسد الغابة» ج ٤ ، ص ٣٥ .

٣ و ٤ ـ «أُسد الغابة» ج ٤ ، ص ٣٦ ، و وردت بعض العبارات المذكورة أيضاً في مكانين من «الصواعق المحرقة» ص ٨٠ .

أَكْثَرَ الْخُرُوجَ وَالنَّظَرَ إِلى السَّمآءِ ، وَ جَعَلَ يَقُولُ : وَاللَهِ ؛ مَـاكَـذَبْتُ وَلَا كُذِبْتُ وَ إِنَّهَا اللَّيْلَةُ الَّتِي وُعِدْتُ .[1]

١ـ «الصواعق المحرقة» ، ص ٨٠.

اَلدَّرْسُ اَلثَّانِي وَاَلثَّلَاثُونَ

تفسير الآية :

وَمَنْ أَضَلُّ مِمَّنِ اتَّبَعَ هَوَاهُ بِغَيْرِ هُدًى مِّنَ اللَّهِ

إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ.

بِسْـمِ ٱللَهِ ٱلـرَّحْمَنِ ٱلـرَّحِيم
و صلَّى ٱللهُ على محمّد و آله ٱلطَّاهرين
و لعنة ٱللَه على أعدائهم أجمعين من الآن إلى قيام يوم الدين
و لا حول و لا قوّة إلّا باللَه ٱلعليّ ٱلعظيم

قال اللهُ الحكيمُ فِي كِتابِهِ الكَرِيم :

وَ مَنْ أَضَلُّ مِمَّنِ ٱتَّبَعَ هَوَىٰهُ بِغَيْرِ هُدًى مِّنَ ٱللَهِ إِنَّ ٱللَهَ لَا يَهْدِى ٱلْقَوْمَ ٱلظَّـٰلِمِينَ .[1]

المقصود بالهداية الإلهيّة في هذه الآية الأنبياء و الأئمَّة الذين تألّقت قلوبهم و تلألأت ضمائرهم بنور الله ، و كشف لهم الغطاء عن الأسرار المكنونة في عوالم الغيب ، و لم يضِنّوا على من يلتحق بركبهم أن يبلغوا به الغاية المنشودة . و لو تيّسر لأبناء النوع الإنسانيّ أن يتحرّروا من ربقة متطلّباتهم في شُؤونهم التكامليّة لبلوغ الغاية و الكمال البشريّ و يسلّموا لمثل أُولئك الهداة تسليماً حقيقيّاً ، فمن البديهيّ أنّ إرادة المربّي ذي البصيرة النافذة ، الخبير بجميع ميزات السير و السلوك ، و مصالح الطريق ومفاسده ستكون بديلة عن إرادتهم الضعيفة المظلمة في كيان وجودهم . ومثل هذه الحالة ، تكون متمّمة لنقاط ضعفهم و فتورهم . تعالج آلامهم المعنويّة و تجتاز بهم عقبات النفس الكؤودة ، و تمرّنهم على مجاهدة

١ـ الآية ٥٠ ، من السورة ٢٨ ، القصص .

النفس و طرق الإخلاص ، و الهيمنة المعنويّة و الملكوتيّة على قلوبهم وتشعّ على أذهانهم و نفوسهم بقبس النور الحقيقيّ ، و تبلغ بهم محطّة النجاح و التمتّع بجميع المواهب الإلهيّة ، و تنضج لهم فاكهة وجودهم الفجّة لتجعل منها فاكهة رويّةً حلوة المذاق ، ذلك من خلال التربية التشريعيّة ، والتموين بالنور التكوينيّ .

أمّا الإنسان الذى لم يتحرر ولم يتجاوز أفكاره الشخصيّة ، و لم يتلقّى تعليمه و تربيته من مثل هذ ا المربّي ، فإنّه سيظلّ حبيس خيالاته الضيّقة وأفكاره القاصرة . و يوصد باب التكامل بوجهه ، و لا يتسنّى له العبور من عمى الجهل إلى بصيرة العلم ، و من الظلمات إلى النور . و حقّاً سيكون حرمانه و خسرانه أكثر من الآخرين . و هذا هو الضلال البعيد الذي لا يتيسّر علاجه ؛ لأنّ كلّ داءٍ يمكن علاجه إلّا داء الجهل . و كفى الجاهل داءً أنّه جاهل ، فهو قد انغمس في الزوابع المظلمة منتظراً مصيره الأبديّ الذي يمثّل ردّ الفعل الطبيعيّ لجهله .

الإمام منبع النور و العلم ، و إذا أرغمنا القلب المظلم على التسليم له واتّباعه ، فإنّه سيستضيءُ بنوره . و ستترع العين الجافّة بالماء ، و تنبعث الروح في الجسد الذي لاحراك فيه ، و الإمام هو الذي ينفخ الروح فيه . و أمّا إذا لم نتّصل بالإمام ، فإنّ العين الجافّة ستظلّ على جفافها ، و القلب المظلم على ظلمته ، والجسد على سكونه و جموده .

روى النعمانيّ في كتاب «الغيبة» عن الكلينيّ بإسناده المتّصل ، عن أبي النصر ، عن الإمام عليّ بن موسى الرضا عليهما السلام أنّه قال في تفسير الآية الكريمة : **وَ مَنْ أَضَلُّ مِمَّنِ ٱتَّبَعَ هَوَىٰهُ بِغَيْرِ هُدًى مِّنَ ٱللَّهِ : مَنِ اتَّخَذَ دِينَهُ وَرَأيَهُ بِغَيْرِ إِمَامٍ مِن أَئِمَّةِ الْهُدَى** .[1] و هذه هي الجاهليّة الواردة في

١ـ «بحار الأنوار» ج ٧ ، ص ١٧ .

الأحاديث المتواترة عن رسول الله صلّى الله عليه و آله و سلّم أنّه **قال** : **مَن مَاتَ وَ لَمْ يَعْرِفْ إمَامَ زَمَانِهِ مَاتَ مِيتَةً جَاهِلِيَّةً**.

بحث حول مفهوم الميتة الجاهليّة

تحدّثنا بالتفصيل حول سند هذه الأحاديث ، أمّا مفادها و دلالتها فممّا ينبغي التوقّف عندهما طويلاً. و ينبغي قبل كلّ شيء أن نعرف ما معنى الميتة الجاهليّة ؟ و ما هي الدرجة التي كان عليها أهل الجاهليّة من الشقاء والتعاسة بحيث أنّ الذي يموت بلا إمام ، فإنّه يموت كموتهم ؟ و مع أنّ هذا الشخصِ يتّبع القرآن و السنّة النبويّة ، بَيدَ أنّه في نفس الوقت لا يرى الإمام مربّياً له ؛ و يقيم أحكام الإسلام وفق ما يمليه عليه هواه فهو كأهل الجاهليّة . و إنّ أهل الجاهلية على نقيض أهل الإسلام ، و هم و أهل الإسلام قطبان مختلفان متباعدان من حيث الشقاء و السعادة . و كانت جميع القبائح والرذائل الأخلاقيّة و المفاسد الاجتماعيّة و الانحرافات العقائديّة موجودة عند أهل الجاهليّة ، نحو القتل ، و ذبح الأطفال والناشئين قرابين أمام الأصنام ، و وَأْد البنات البريئات ، و شرب الخمر ، والسرقة و قطع الطريق ، والقمار ، و الربا الفاحش ، و الزنا و هتك الأعراض ، و الشرك و عبادة الأصنام و سائر المفاسد الروحيّة ، و قساوة القلب ، والشغف بالماديّات ، وفقدان الحميّة و الإنصاف .

أما في التربية الإسلاميّة فإنّنا نجد الرحمة و المروءة ، و الصفاء والوفاء ، و الإيثار و الصفح ، و الحياء و العفّة ، و معرفة الله و عبوديّته والمعاملات حسب تراضي الطرفين ، و حفظ الحقوق الفرديّة والاجتماعيّة ، و التضحية من أجل هداية الكفّار و المشركين ، و احتضان

اليتامى والإحسان إلى الفقراء و المعوزين ، و البصيرة ، و حصول اليقين ، وانشراح الصدر ، و تجلّي الأنوار الملكوتيّة الإلهيّة في القلب ، بحيث يمكننا أن نعتبر أصحاب هذه الفضائل من أهل العلم ، و أُولئك من أهل الجهل ، وهؤلاء من أهل النور . و أُولئك من أهل الظلمة ، و هؤلاء من أهل الارتقاء و التكامل ، و أُولئك من أهل الجمود و النقصان ، و هؤلاء من أهل التحليق و السمو ، و أُولئك من أهل الوقوف و المراوحة في أماكنهم . وكلّ تلك الرذائل التي يتّصف بها أُولئك التعساء هي بسبب جهلهم . و جميع الفضائل المذكورة لأهل الإسلام هي بسبب العلم و دفقات النور المكثّفة في أرواحهم . و لذلك أطلق القرآن الكريم على ذلك العصر : اسم الجاهليّة ، وعلى هذا العصر : اسم الإسلام .

إنّ المسلمين أنضووا تحت لواء القطب الإيجابى بسبب اتّصالهم بالنبيّ الكريم و تلقّيهم التعاليم منه . أمّا الجاهليّون فإنّهم صاروا في القطب السلبي بسبب عدم وجود الموجّه و المرشد ، و نتيجة لتصرّم و شيجتهم مع الهدى الإلهيّ ، لذلك أطلق القرآن المجيد عنوان الجهل على أهله بديلاً عن أكبر سبّ و لعن و فحش و استياء و تذمّر ، و جعل عنوان الجاهليّة في هويّاتهم معرّفاً لهم و لانتماآتهم معبّراً عن انبثاق جميع هذه المفاسد عن الجهل . و الجهل أكبر ذنب لايغتفر . و متى ذكر عنوان الجهل و الجاهليّة فإنّه يستغني عن ذكر أيّ عيب آخر . و هذا العنوان وحده جامع لكافّة العناوين القبيحة . و عندما يريد أن ينتقد عملاً أو عقيدة إلى الحدّ الأخير فإنّه يطلق صفة الجاهليّة على ذلك العمل أو تلك العقيدة . قال تعالى : **أَفَحُكْمَ ٱلْجَـٰهِلِيَّةِ يَبْغُونَ** ،[1] و قال : **يَظُنُّونَ بِٱللَّهِ غَيْرَ ٱلْحَقِّ ظَنَّ ٱلْجَـٰهِلِيَّةِ** .[2]

١ـ الآية ٥٠ ، من السورة ٥ : المائدة .

٢ـ الآية ١٥٤ ، من السورة ٣ : آل عمران .

وقال : **إِذْ جَعَلَ ٱلَّذِينَ كَفَرُوا فِى قُلُوبِهِمُ ٱلْحَمِيَّةَ حَمِيَّةَ ٱلْجَـٰهِلِيَّةِ**[١] و قال : **قُلْ أَفَغَيْرَ ٱللَهِ تَأمُرُونِّىٓ أَعْبُدُ أَيُّهَا ٱلْجَـٰهِلُونَ**[٢] و قال على لسان موسى في جواب قومه عندما قالوا له : **أَتَتَّخِذُنَا هُزُواً ؟ : قَالَ أَعُوذُ بِٱللَهِ أَنْ أَكُونَ مِنَ ٱلْجَـٰهِلِينَ**.[٣]

فاذاكانت ممارسات أحد المسلمين وأعماله طاعةً لهواه ومشتهياته وكان متمرّداً على الإمام الحيّ عاصياً له ، فما الفرق بينه و بين أهل الجاهليّة ؟ إنّهم معاندون و هو معاند أيضاً ، و عنادهم خاصّ ، و عناده بنمط خاصّ أيضاً . فإذا لم يكن هناك انشداد حقيقيّ إلى الإمام ، فما هو الفرق ـ إذاً ـ بين ذلك النمط و هذا النمط ؟ لأنّ حقيقة عدم الانشداد ، حيث ظلمة الهوى و الميل النفسانيّ ، واحدة عند الاثنين . و الكمال و السموّ الذي ارتقى إليه المسلمون كان بسبب الانشداد إلى النبيّ ، و لو انفصم عقد الانشداد إلى الإمام بعد النبيّ ، فتلك هي حقيقة الجاهليّة التي تجلّت بهذا النمط ، لذلك فإنّ الإنسان بلا إمام ، ستكون حياته و موته كحياة أهل الجاهليّة و موتهم . فالإمام هو الذي يحيي الإنسان بالتعليم و التربية الخارجيّة ، و على أثر إشراقات الأنوار الملكوتيّة يحيي الباطن ، و يرتبط القلب المظلم بمبدأ النور و الإشعاع ، و يبلّ غليل الإنسان و يرويه .

روي عن كتاب «كنزالفوائد» للكراجكيّ بإسناده المتّصل عن سلمه ابن عطا ، عن الإمام الصادق عليه السلام أنّه قالَ : **خَرَجَ الْحُسَيْنُ بنُ عَلِيٍّ** عليهما السَّلامُ **ذَاتَ يَومٍ عَلَى أَصْحَابِهِ فَقَالَ : الْحَمْدُ لِلَهِ جَلَّ وَ عَزَّ والصَّلَاةُ عَلَى مُحَمَّدٍ رَسُولِهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَ ءَالِهِ وَ سَلَّمَ . يَا أَيُّهَا النّاسُ ! إِنَّ اللَهَ ـ**

١ـ الآية ٢٦ ، من السورة ٤٨ : الفتح .

٢ـ الآية ٦٤ ، من السورة ٣٩ : الزمر .

٣ـ الآية ٦٧ ، من السورة ٢ : البقرة .

وَاللَهِ ـ مَا خَلَقَ الْعِبَادَ إِلَّا لِيَعْرِفُوهُ ؛ فَإِذَا عَرَفُوهُ عَبَدُوهُ ؛ فَإِذَا عَبَدُوُهُ اسْتَغْنَوا بِعِبَادَتِهِ عَنْ عِبَادَةِ مَن سِواهُ . فَقَالَ لَهُ رَجُلٌ : بَأَبِي أَنْتَ وَ أُمِّي يَابنَ رَسُولِ اللَهِ ! مَا مَعْرِفَةُ اللَهِ ؟ قَالَ : مَعْرِفَةُ أَهْلِ كُلِّ زَمَانٍ إِمَامَهُمُ الَّذِي يَجِبُ عَلَيْهِمْ طَاعَتُهُ .[1]

يلاحظُ هنا أنّ الإمام عليه السلام اعتبر معرفة الله هي معرفة الإمام ذاتها ؛ لأنّ الطريق الوحيد لمعرفة الله هو معرفة الإمام . إذ تتحقّق التربية والتعليم و أخذ أحكام الدين بواسطة الإمام . هذا أوّلاً ، و ثانياً : أنّ الإمام هو الاسم الأعظم لله ، و معرفته بالنورانيّة هي معرفة الله نفسها ؛ لذلك فإنّ معرفة الإمام لا تستقلّ عن معرفة الله و لا تقبل الانفصال عنها .

و في هذا الضوء جاءت الرواية عن «قرب الإسناد» للحميريّ ، عن ابن عيسى ، عن البزنطيّ ، عن الإمام الرضا عليه السلام أنّه قَالَ : **قَالَ أَبُوجَعْفَرٍ عَلَيهِ السَّلامُ : مَنْ سَرَّهُ أَن لَا يَكُونَ بَيْنَهُ وَ بَيْنَ اللَهِ حِجَابٌ حَتَّى يَنْظُرَ إِلَى اللهِ وَيَنْظُرَ اللهُ إِلَيْهِ فَلْيَتَوَالَ آلَ مُحَمَّدٍ وَ يَتَبَرَّأ مِن أَعْدَائِهِمْ وَ يَأتَمَّ بِالإمَامِ مِنْهُمْ ، فَإِنَّهُ إِذَا كَانَ كَذَلِكَ ، نَظَرَ اللهُ اِلَيْهِ وَ نَظَرَ إِلَى اللهِ .**[2]

يستفاد من هذا الرواية أنّ مقام لقاء الله لا يتحقّق بدون اتّباع الإمام . و أنّ عشّاق عِزّهِ و الفانين فيه سوف لن ينالوا عزّ الوصول و مقام اللقاء ما لم يسلّموا خاضعين في حرم إمامه . لذلك نرى كثيراً من السالكين والعاشقين الذين حرموا من عالم التشيّع في بداية السلوك ، لمّا كانت نيّتهم صادقة ، وبَدأوا في عملية السلوك بلا عناد و لجاج ، انكشف لهم الغطاء في آخر المطاف ؛ فأقرّوا بمقام الولاية فأصبحوا من الشيعة المخلَصين ، و على الرغم من أنّهم كانوا يعيشون في عصر التقيّة ، بَيدَ أنّ المستفاد من

١ـ «بحار الأنوار» ج ٧ ، ص ١٨ .

٢ـ «بحار الأنوار» ج ٧ ، ص ١٧ .

الكلمات والإشارات ، بل و من بعض التصريحات هو أنّ إرشادهم إلى مقام الحقّ كان مشهوداً .

و الجهة الأُخرى من البحث حول الحديث المأثور عن رسول الله صلّى الله عليه و آله و سلّم هي أنّ الإنسان يجب أن يعرف الإمام الحيّ الظاهر لِئلّا يموت ميتة جاهليّة فالإمام الحيّ ، هو المعلّم و المعين وصاحب الولاية الفعليّة المطلقة ، و القادر على إفاضة الأنوار الملكوتيّة في قلب المؤمن ، و المُسَيطر على عالم المُلك . و أنّ اتّباع تعاليم الرسول الأكرم وسننه فقط ، أو اتّباع الأئمّة الذين ماتوا ، سوف لن يؤتي أُكله بدون الرجوع إلى الإمام الحيّ ، و تلقّي التعليم منه ، و التربّي على يديه . و إلّا فما هي الحاجة إلى النبيّ الأكرم نفسه في حين يمكن السير على تعاليم إبراهيم الخليل عليه السلام الذي مات وكان صاحب شريعة ؟! و ما هي الحاجة إلى مولى الموحّدين أمير المؤمنين عليّ بن أبي طالب عليه أفضل الصلوات والسلام بعد رسول الله صلّى الله عليه و آله ؟! أَلَمْ يَقل ذلك الرجل : **كَفَانَا كِتَابُ اللَهِ** نعمل به و لا نحتاج إلى إمام ؟ إنّ هذا الكلام ليس له قيمة عند أهل الاختصاص . فاتّباع التعاليم الصادرة عن النبيّ أو عن الإمام الذي مات دون الرجوع إلى الإمام الحيّ ، هو اتّباع لهوى النفس و الميول الشخصيّة . إذ استحسن تلك التعاليم ، و أوَّلَها كيفما تشتهيه نفسه ، ثمّ عمل بها حسب هواه ، ولكنّ اتّباع الإمام الحيّ في الحقيقة هو اتّباع الحقّ . مضافاً إلى ذلك فإنّ الولاية و القدرة الروحيّة هي في الإمام الحيّ . و لذلك فإنّ جميع استشفاعات أصحاب اليقين و توسّلاتهم بأولياء الله و الأئمّة الطاهرين عليهم السلام هي استشفاعات و توسّلات بالإمام الحيّ .

و لذلك نجد في الأحاديث الثلاثة المنقولة عن كتاب «الاختصاص» للشيخ المفيد رضوان الله عليه أنّ الإمامين الصادق و الكاظم عليهما السلام

يؤكّدان على أنّ طريق النجاة الوحيد هو معرفة الإمام الحيّ الظاهر . ويرويان عن رسول الله أنّه قال : من مات بغير إمام حيّ ظاهر يعرفه ويسمع كلامه ، و يسلّم له ، و يطيعه ، و يتربّى على يديه ، فإنّه مات ميتة أهل الجاهليّة . و هذه مسألة في غاية الصواب ، و تستدعي التمعّن و التأمّل كثيراً .

في ضوء ما تقدّم ، فإنّ الأشخاص الذين يعيشون في عصر غيبة الإمام محرومون بلا شكّ من أكثر الفضائل و الفواضل . و ما عليهم إلّا إعداد المقدّمات لظهور الإمام كي يتخلّصوا من ميتة الجاهليّة ، وكذلك يمهّدوا الأرضيّة اللازمة لظهوره من خلال العمل بتعاليم القرآن ، و الجهاد في سبيل الله ، و تآلف القلوب ؛ لأنّ سبب الغيبة هو النقص و الفتور الذي عليه الناس ، و عدم استعدادهم ، و ليس سببها نقصاً في الإمام نفسه . و لو تضاءل ذلك النقص ، و نشطت القلوب شيئاً فشيئاً ، و ترسّخت التعاليم القرآنيّة فيها بشكل صحيح ، فإنّ ظهور الإمام سيكون حتميّاً ،كما نلاحظ ذلك في رسالة الإمام نفسه إلى الشيخ المفيد رضوان الله عليه حيث ذكّر بهذه الحقيقة . فهو عليه السلام يقول فيها :

«وَ لَوْ أَنَّ أَشْيَاعَنَا ـ وَفَّقَهُمُ اللَّهُ لِطَاعَتِهِ ـ عَلَى اجْتِمَاعٍ مِنَ الْقُلُوبِ فِي الْوَفَاءِ بِالعَهْدِ عَلَيْهِمْ لَمَا تَأَخَّرَ عَنْهُمُ الْيُمْنُ بِلِقَائِنَا» .[1]

إذاً ، يتّضح أنّ سبب عدم الظهور هو افتراق الآراء و عدم اجتماع القلوب على الوفاء بالعهد الذي قطع معهم . و هذا تقصير عظيم من الشيعة بل من الأُمّة جميعها . و إنّ ضروب الحرمان كلّها نحو ؛ فقدان الإنصاف وسيادة الظلم و الشرك و التعسُّف ، مع جميع مظاهر قبحها . منبعثة عن الفتور و الارتخاء ، و بالتالي تكون علّة لغيبة الإمام .

١ـ «الاحتجاج» للشيخ الطبرسيّ ، ج ٢ ، ص ٣٢٥ .

و لا منافاة بين ما ذكرناه هنا ، و بين الحديث المأثور عن رسول الله إذ أخبر فيه جابر بن عبد الله الأنصاريّ ، أنّ شيعته تنتفع به في غيبته كانتفاع الناس بالشمس و إن تجلّاها سحاب ؛ لأنّه عليه السلام موجود بنفسه الزكيّة و صدره الرحب و ولايته التكوينيّة ، غائباً كان أو ظاهراً ؛ غاية الأمر ليس له إرشاد ظاهريّ في عصر الغيبة و لا يخضع الناس لتوجيهات الإمام وتعاليمه في سيرهم التكامليّ . و هذا ممّا يبعث على الأسف ، و الأسف الشديد طبعاً .

و ثمّة فارق كبير بين الشمس التي تبسط أشعّتها على الطبيعة ، فتكسو الأشجار خضرة ، و تمنح الأرض نوراً و حرارة أكثر ، و تعقّم الطبيعة بالقضاء على الأمراض و الجراثيم ، فتستبدلها بالصحّة و السلامة ، و تظهر بواطن الأشياء ، و بين الشمس المحتجبة خلف السحاب ، تملأ السماء ضباباً ، و تنغّص على الناس حياتهم بالأجواء الموبوءة بجراثيم الزكام وغيره . أجل ، فإنّ الناس ينتفعون في عصر الغيبة ، و ينتفعون في عصر الظهور أيضاً ، ولكن شتّان بين الاثنين ! هذا مع أنّ بعض الأشخاص القلائل المتحلّين بالهمّة العالية في عصر الغيبة قد دخلوا ميدان العمل بإرادة وطيدة و عزم راسخ و نيّة قويّة ، فنالوا إلى حدٍّ ما شرف معرفة الإمام بسبب صفاء قلوبهم و طهارة أرواحهم . و هذا ـ طبعاً ـ ظهور شخصيّ لهم ، مثلهم بذلك مثل راكب الطائرة في سماء غائمة فيحلّق فوق الغيوم ليصل إلى إشعاعات الشمس المشرقة . لذلك فإنّ سبيل التكامل في عصر الغيبة غير مسدود أمام التوّاقين إلى حريمه المقدّس . و أيّ فرق بين الظهور و الغيبة عند من بلغ مقام المعرفة و أدرك ذلك الوجود المقدّس بحقيقة الولاية و النورانيّة . سُئل أحد الأعاظم : متى يتشرّف الإنسان بالحضور عند الإمام ؟

فأجاب : حينما لا يكون هناك فرق بين الغيبة و الظهور عند الإنسان .

و سُئل عظيم آخر أيضاً : هل تشرّفت برؤية إمام العصر و الزمان ؟ فأجاب : عميتْ عينٌ تستيقظ من نومها وقت الصباح ، فلا تراه في أوّل نظرتها .

ذكر البرقيّ في كتاب «المحاسن» بإسناده المتّصل عن فضيل ، أنّه قال : **سَمِعْتُ أَبا جَعْفَرٍ عَلَيهِ السَّلامُ يَقُولُ : مَنْ مَاتَ وَ لَيْسَ لَهُ إمَامٌ فَمَوتُهُ مِيتَةٌ جَاهِلِيَّةٌ ، وَ لَا يُعْذَرُ النَّاسُ حَتّى يَعْرِفُوا إمَامَهُمْ ، وَ مَن مَاتَ وَ هُوَ عَارِفٌ لإمَامِهِ لَايَضُرُّهُ تَقَدَّمَ هَذَا الْأَمْرُ أَوْ تَأَخَّرَ ، وَ مَنْ مَاتَ عَارِفاً لإمَامِهِ كَانَ كَمَنْ هُوَ مَعَ الْقَائِمِ فِي فُسطاطِهِ .**[1]

و الجهة الأُخرى من جهات البحث في الحديث المتواتر عن رسول الله ، أنّ المراد من معرفة الإمام ، هو معرفة شخص واحد في كلّ زمان ، كما جاء ذلك في حديث جابر ، حيث ذكر رسول الله صلّى الله عليه و آله الأئمّة واحداً بعد الآخر . و مجمل القول لو قال أحد : إنّي أقرّ بآل محمّد ، ولم يتّخذ لنفسه إماماً من بين الأئمّة المنصوص عليهم ، مثلاً يختار لنفسه محمّد بن الحنفيّة ، أو زيد بن عليّ بن الحسين ، أو عبد الله بن موسى بن جعفر إماماً فإنّه يموت ميتة جاهليّة أيضاً .

للأئمّة الطاهرين عليهم السلام خصوصيّات غير متوفّرة للآخرين من ذرّيّة النبيّ من بني الحسن أو بني الحسين . و هذه الميزات الروحيّة و سعة الصدر و مقام الولاية الباطنيّة مواصفات تخصّهم بالذات و منحصرة بهم ولذلك جاء في الروايات الثلاث التي نقلناها عن غيبة النعمانيّ سابقاً أنّ الأئمّة الطاهرين يعتبرون كلّ من لا يعتقد بإمامة أحدهم ضالّاً ، إذ يقول هذا مثلاً : إنّ أمر الولاية غير خارج عن آل محمّد ، ولكن هم مختلفون فيما بينهم ، فإذا اتّفقوا على التسليم لأحد منهم ، نقرّ بامامته أيضاً ، فهذاكما يقول

١ـ «بحار الأنوار» ج ٧ ، ص ١٧ .

الأئمّة إذا مات على هذه النيّة فإنّ ميتته جاهليّة ، حتّى لو صلّى و دفع الزكاة و اعتبر حلال آل محمّد حلالاً ، و حرامهم حراماً ؛ لإنّه لا معنى لاتّفاقهم على تعيين إمام لهم ، فتعيين الإمام ليس من صلاحيّة أحد ، مضافاً إلى ذلك ، أنّ الإمام لا يستطيع أن يسلّم لأحد ، و لو حدث أحياناً أنّ الآخرين لا يسلّمون للإمام أيضاً ، فإمامته في هذه الحالة لا تسقط . و لا يرتفع التكليف بالمعرفة ، و حتّى لو كان هناك اختلاف بين ذريّة الرسول ، فما على الإنسان إلّا البحث عن الإمام الحقيقيّ حتّى ينجو من الجاهليّة . وكان بين أصحاب الأئمّة أفراد كثيرون يشكّكون و يتوقّفون في إمامة الإمام الذي يخلف الإمام المتوفّى ، أو أنّهم يذهبون إلى إمامة شخص آخر من أبناء أمير المؤمنين ، أو أبناء الحسن ، أو أبناء سائر الأئمّة ،كالكيسانيّة والفَطَحيّة ، و الناووسيّة ، و الواقفيّة ، و الزيديّة ، و الإسماعيليّة و غيرهم فهؤلاء كلّهم ضالّون و من ثمّ لم يعتبر الكبار من الأصحاب و العلماء رواياتهم موثوقة كروايات الشيعة .

جاء في آخر كتاب «مدارك الأحكام» الذي يعتبر من الكتب الفقهيّة النفيسة ، ضمن ذكره عشرين خبراً منطوياً على بعض الفوائد ، قوله :

السادس عشر : مارواه الكلينيّ في الصحيح أيضاً ، عن أبي عبيدة [الحذّاء] و زرارة جميعاً ، عن أبي جعفر و أبي عبد الله عليهما السلام قال : لمّا قُتل الحسين صلوات الله عليه أرسل محمّد بن الحنفيّة إلى عليّ بن الحسين عليه السلام فخلا به ، فقال له : يا بن أخي ، قد علمت أنّ رسول الله صلّى الله عليه و آله دفع الوصيّة بعده إلى أمير المؤمنين ، ثمّ إلى الحسن ثمّ إلى الحسين صلوات الله عليهم ، و قد قتل أبوك رضي الله عنه و صلّى على روحه و لم يوصِ ، و أنا عمّك و صنو أبيك ، و ولادتي من عليّ ، و أنا في سنّي و قدمي أحقّ بها منك في حداثتك ، فلا تنازعني في الوصيّة

والإمامة ولا تحاجّني . فقال له عليّ بن الحسين عليهما السلام : **يَا عَمِّ اتَّقِ اللهَ وَلَا تَدَّعِ مَا لَيْسَ لَكَ بِحَقٍّ ، إِنِّي أَعِظُكَ أَن تُكُونَ مِنَ الْجَاهِلِينَ** . إنّ أبي يا عمّ صلوات الله عليه أوصى إليّ قبل أن يتوجّه إلى العراق ، و عهد إليّ في ذلك قبل أن يستشهد بساعة ، و هذا سلاح رسول الله صلّى الله عليه و آله عندي [و هو علامة الإمامة] ، فلا تتعرّض لهذا ، فإنّي أخاف عليك نقص العمر وتشتّت الحال . إنّ الله تبارك و تعالى جعل الوصيّة و الإمامة في عقب الحسين عليه السلام . فإن أردتَ أن تعلم ذلك ، فانطلق بنا إلى الحَجَر الأسود حتّى نتحاكم إليه و نسأله عن ذلك .

قال أبو جعفر عليه السلام : وكان الكلام بينهما بمكّة ، فانطلقا حتّى أتيا الحجر الأسود ، فقال عليّ بن الحسين عليه السلام لمحمّد بن الحنفيّة : ابدأ أنتَ و ابتهلْ إلى الله عزّ وجلّ و سَلْ [سَلْه] أن ينطق لك الحجر ثمّ سله . فابتهل محمّد بن الحنفيّة في الدعاء ، و سأل الله عزّ وجلّ ثمّ دعا الحَجَر فلم يُجبه ، فقال عليّ بن الحسين صلوات الله عليهما : يا عمّ ، لو كنتَ وصيّاً وإماماً لأجابك . قال له محمّد : فادع أنتَ يا بن أخي و سله . فدعا الله عزّ وجلّ عليّ بن الحسين عليه السلام بما أراد . ثمّ قال : أسألك بالذي جعل فيك ميثاق الأنبياء و ميثاق الأوصياء و ميثاق الخلق أجمعين لما أخبرتنا مَن الوصيّ و الإمام بعد الحسين بن عليّ عليهما السلام ؟ قال : فتحرّك الحجر حتّى كاد أن يزول عن موضعه ، ثمّ أنطقه الله عزّ وجلّ بلسان عربيّ مبين فقال : إنّ الوصيّة و الإمامة بعد الحسين بن عليّ عليهما السلام إلى عليّ بن الحسين بن فاطمة بنت رسول الله صلّى الله عليه و آله و سلّم . قال : فانصرف محمّد بن عليّ و هو يتولّى عليّ بن الحسين صلوات الله عليهم أجمعين .[1]

١ـ «مدارك الأحكام» ص ٤٦١ و ص ٤٦٢ ، و «إثبات الهداة» ج ٥ ، ص ٢١٨ .

أجل ، فللإمام مواصفات خاصّة لا يتحلّى بها غيره حتّى لو كان عمره أقلّ من الآخرين . فإنّ حبّة الدّر مع أنّها ثمينة ، بَيدَ أنّها لا تقاس بحبّة ألماس و ربّما كان لحبّة ألماس قيمة تفوق قيمة حبّة الدرّ آلاف المرّات . إنّ العقيق اليمانيّ و العقيق الهنديّ كلاهما عقيق ، ولكن شتّان بينهما ! . و إنّ لمحمّد بن الحنفيّة و زيد بن عليّ بن الحسين مقامات سامية و سوابقَ طيّبة وأفكاراً عالية ، بَيدَ أنّهما لا يقاسان أبداً بالأئمّة و مقاماتهم و درجاتهم . وكان عليّ بن جعفر رجلاً عالماً و محدّثاً و خبيراً و راوياً و فقيهاً و زاهداً ، وكان من كبار بني هاشم ، و بني الزهراء ، و أبناء سيّد الشهداء عليه السلام وعمّ الإمام الرضا والد الإمام الجواد ، وكان في سنّ الشيخوخة ، و أقرّ مع جميع ما يتمتّع به من مواصفات بإمامة طفل له من العمر سبع سنين «الإمام الجواد» ، و سلّم له خاضعاً ، و لم يأل جهداً في توقيره و تعظيمه ، و استفاد من علمه كثيراً . وكان ميثم تمّاراً عنده عدد من سلال التمر في مكان قريب من مسجد الكوفة ، بَيدَ أنّه حصل من المقام و المنزلة نتيجة تسليمه للإمام أمير المؤمنين و طاعته له ما جعله يعرف الإمام النورانيّة و الولاية . وكان الإمام أمير المؤمنين عليه السلام يذهب إلى دكّانه بعض الوقت . فكانا يجلسان مستأنسين كالأخوين الشفيقين . و علّمه الإمام من الأسرار الغيبيّة والمعارف الإلهيّة ما أذهل كلّ ناظر لهما .

وكان ابن عبّاس تلميذ مدرسة الإمام أمير المؤمنين عليه السلام أستاذاً في التفسير ، و من القادة العسكريّين المشهورين ، و من خواصّ الإمام . وكان محمّد بن الحنفيّة يخاطبه بربّانيّ الأُمّة ، بَيدَ أنّه لم يتحمّل العلوم التي كانت عند ميثم التمّار . و لم يستوعبها ، إذ كان ذلك الرجل التمّار على درجة من معرفة إمامه لم تتيسّر لابن عبّاس ، فأحياناً كان ابن عبّاس يأمر الإمام أو يؤاخذه على بعض الأعمال .

ذات يوم قال الإمام لميثم : كيف أنت إذا طلبك دعيّ[1] بني أُميّة وأمرك بالبراءة منّي ؟ فقال ميثم : لا والله ، لا أتبرّأ منك . فقال الإمام : والله ، سيقتلونك و يصلبونك . فقال ميثم : أصبر ، و هذا قليل يهون في سبيل الله ، فقال الإمام : ستكون معي و في درجتي يوم القيامة . فهذا التلميذ عارف بإمامه ، مدرك لسيطرته الغيبيّة على المُلك و الملكوت . و لذلك كان يخبر بالمغيبات و ما يُخبِئهُ المستقبل من فِتَن و أحداث . و كانت وقائع المستقبل كلّها واضحة و مشهودة أمامه كالمرآة ، فكيف بالإمام نفسه الذي كان يخبر صاحبه بالأسرار و المَغيّبات ، و الذي أقرّ الصديق و العدوّ بعلومه الغيبيّة .

يقول ابن حجر الهيثميّ : **وَ سُئِلَ وَ هُوَ عَلَى الْمِنْبَرِ بِالْكُوفَةِ عَنْ قَولِهِ تَعَالَى : «رِجَالٌ صَدَقُوا مَا عَـٰهَدُوا ٱللَّهَ عَلَيْهِ فَمِنْهُمْ مَّن قَضَىٰ نَحْبَهُۥ وَ مِنْهُم مَّنْ يَنْتَظِرُ وَ مَا بَدَّلُوا تَبْدِيلًا»[2] فَقَالَ : اللَّهُمَّ غَفْراً ! هَذِهِ الآياتُ نَزَلَتْ فِيَّ وَ فِي عَمِّي حَمْزَةَ وَ فِي ابْنِ عَمِّي عُبَيْدَةَ بْنِ الْحَارِثِ بْنِ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ ، فَأَمَّا عُبَيْدَةُ فَقَضَى نَحْبَهُ شَهيداً يَوْمَ بَدْرٍ ، وَ حَمْزَةُ قَضَى نَحْبَهُ شَهيداً يَوْمَ أُحُدٍ ، وَ أَمّا أَنَا فَأَنْتَظِرُ أَشْقَاهَا يَخْضِبُ هَذِهِ مِنْ هَذِهِ ـ وَ أَشارَ بِيَدِهِ إِلَى لِحْيَتِهِ وَ رَأسِهِ ـ عَهْدٌ عَهِدَهُ إِلَيَّ حَبِيبِي أَبُوالْقَاسِمِ صلّى اللهُ عَلَيْهِ وَ آلِهِ وَ سَلَّمَ .[3] وَ رُوِيَ أَنَّ عَلِيّاً جَاءَهُ ابنُ مُلجَم يَستَحمِلُهُ[4] فَحَمَلَهُ ، ثُمَّ قَالَ رَضِـيَ**

١ـ جاء في عبارة الإمام : ليأخذنّك العتّل الزنيم دعيّ بني أُميّة . و الدعيّ هو الابن المتبنّى ، أو المتّهم في نسبه .

٢ـ الآية ٢٣ ، من السورة ٣٣ : الأحزاب .

٣ـ «الصواعق المحرقة» ص ٨٠ ، و «نور الأبصار» للشبلنجيّ ص ٩٧ .

٤ـ يستحمله يعني يسأل الإمام أن يحمله على فرسه . و الشاهد على هذا المعنى رواية واردة في طبقات ابن سعد . يقول المرحوم المجلسيّ في ج ٩ ، من «بحار الأنوار» ص ٦٤٧ : و ذكر ابن سعد في «الطبقات» أنّ أمير المؤمنين عليه السلام ، لما جاء ابن ملجم ⇦

اللهُ عَنْهُ:

أُرِيــدُ حَـيَاتَهُ وَ يُـرِيدُ قَـتْلِي عَذِيرِي[1] مِنْ خَلِيلِي مِن مُرادِ

ثُمَّ قالَ : هَذَا وَاللـهِ قَـاتِلِي ، فَـقِيلَ لَـهُ : أَلَا تَـقْتُلُهُ ؟ فَـقَالَ : فَـمَنْ يَقْتُلُنِي ؟![2]

⇦ وطلب منه البيعة ، طلب منه فرساً أشـقر فـحمله عـليه فـركبه ، فأنشـد أمـيرالمـؤمنين عليه السلام: أُريدُ حياته ـ البيت .

١ـ ذكر ابن الأثير في «النهاية» **عذيرك من خليلك من مراد** و قال : عذير بمعنى اسم الفاعل ، أي : عاذر . و يقال : عاذر لمن يقبل العذر . و «عذيرَك» منصوب بفعل مقدّر «أي هاك عذيرَك» . و لذلك فلا فرق بين عذيرك و عذيري . و المراد من كاف الخطاب المتكلّم نفسه . و نسب هذا الشعر إلى أمير المؤمنين عليه السلام نفسه ، و ليس تمثّلاً . و جاء في بـعض النسخ «حِباءه» بدلاً عن «حياته» .

٢ـ «الصواعق المحرقة» ص ٨٠ .

اَلدَّرْسُ الْثَّالِثُ وَالْثَّلاثُون

تفسير الآية :

فَلآ أُقْسِمُ بِالشَّفَقِ . . . لَتَرْكَبُنَّ طَبَقاً عَنْ طَبَقٍ

بِسْـمِ ٱللَهِ ٱلـرَّحْمَنِ ٱلـرَّحِيم
و صلَّى ٱللهُ على محمّد و آله ٱلطَّاهرين
و لعنة ٱللَه على أعدائهم أجمعين من الآن إلى قيام يوم الدين
و لا حول و لا قوّة إلّا باللَه ٱلعليّ ٱلعظيم

قال الله الحكيم في كتابه الكريم :

فَلَآ أُقْسِمُ بِٱلشَّفَقِ * وَ ٱلَّيْلِ وَ مَا وَسَقَ * وَٱلْقَمَرِ إِذَا ٱتَّسَقَ * لَتَرْكَبُنَّ طَبَقًا عَن طَبَقٍ .[1]

ذكرت معظم التفاسير أنّ الآية الكريمة **لَتَركَبُنَّ طَبَقًا عَن طَبَقٍ** تشير إلى الحالات المتنوّعة التي يمرّ بها الإنسان في عالم البرزخ ، و القيامة ، والعرض ، و الصراط ، و الميزان ، و أخيراً الجنّة ، و النار .

فقد جاء في «تفسير عليّ بن إبراهيم» في ذيل الآية عن رسول الله صلّى الله عليه و آله و سلّم أنّه قال : **لَتَرْكَبُنَّ سُنَّةَ مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ حَذْوَ النَّعْلِ بِالنَّعلِ وَالْقُذَّةِ بالقُذَّةِ ،**[2] **لَا تُخطِئونَ طَرِيقَهُمْ وَلَا يُخْطَأُ شِبرٌ بِشِبْرٍ وَذِراعٌ**

١ـ الآيات ١٦ إلى ١٩ ، من السورة ٨٤ : الانشقاق .

٢ـ لإن الفرد من الحذاء يُشبه الفرد الآخر منه كثيراً . و لمّا كانوا يجعلون السهام التي يقطعونها من الخشب أو القصب في مجموعة واحدة جنباً إلى جنب ثمّ يقصّونها من الأعلى و الأسفل بشكل متساو حتّى تكون بحجم واحد ، لذلك فإنّ طول السهم متماثل مع طول السهم الآخر تماماً .

بِذِراعٍ وَبَاعٌ بِبَاعٍ ،[1] حتَّى أَنْ لَوْ كَانَ مَنْ قَبْلَكُمْ دَخَلَ جُحْرَ ضَبٍّ لَدَخَلْتُمُوهُ . قَالُوا: الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى تَعْنِي يَا رَسُولَ اللهِ ؟ قَالَ : فَمَنْ أَعْنِي ؟ لَتَنْقُضُنَّ عُرَى الإِسْلاَمِ عُرْوَةً عُرْوَةً فَيَكُونُ أَوَّلُ مَا تَنْقُضُونَ مِنْ دِينِكُمْ الأَمَانَةَ وَآخِرُهُ الصَّلاةَ .[2]

وردت أحاديث أُخرى أيضاً عن طريق الخاصّة و العامّة تحمل مضمون هذا الحديث نفسه . فقد كان الاختلاف بين الأُمّة من جملة الأحداث التي وقعت لليهود و النصارى . و نشبت خلافات جمّة في أُمّة موسى ، و أُمّة عيسى ، و ظهرت منازعات و مشاجرات كثيرة بينهم أفضت إلى بروز آراء و نِحَل مختلفة . و ذهبت كلّ طائفة منهم وراء رئيس من رؤسائهم . و بلغ التكتّل و التحزّب و الانحراف عن أصل الشريعة حدّاً ضاع فيه الدين الحقيقيّ بينهم . و قلّ أتباعه حتّى أصبحوا يعدّون بالأصابع . وكانت طائفة واحدة من كل أُمّة موسى قد اتّبعت وصيّة **يوشع بن نون** . وكذلك فرقة واحدة من أُمّة عيسى كلّها قد سارت وراء وصيّة **شمعون بن الصفا** . فلابدّ ـ إذَن ـ أن يظهر الاختلاف في أُمّة خاتم الأنبياء . و تبقى فرقة واحدة فقط تتّبع وصيّة عليّ بن أبي طالب عليه السلام .

و يروي موفّق بن أحمد الخوارزميّ ، و هو من أعيان العامّة وكبارهم بسنده المتّصل عن عليّ بن أبي طالب عليه السلام أنّه قال : **قَالَ رَسُولُ اللهِ صلّى الله عليه و آله و سلّم : يا عَلِيُّ مَثَلُكَ فِي أُمَّتِي مَثَلُ عِيسى ابنِ مَرِيَمَ ، افْتَرَقَ قَوْمُهُ ثَلاثَ فِرَقٍ : فِرْقَةٌ مُؤمِنُونَ وَ هُمُ الْحَوارِيُّونَ ، وَ فِرْقَةٌ عَادُوهُ وَ هُمُ الْيَهُودُ ، وَفِرْقَةٌ غَلَوا فِيهِ فَخَرَجُوا عَنِ الإيمانِ . وَ إِنَّ أُمَّتِي سَتَفْتَرِقُ فِيكَ**

١ـ الذراع من طرف المرفق إلى طرف الإصبع الوسط ، و الباع قدر مدّ يدين .

٢ـ «بحار الأنوار» ج ٨ ، ص ٤ ؛ و «تفسير عليّ بن إبراهيم» ص ٧١٨ . لكنّه وضع في التفسير نفسه كلمة «لايحطّ» بديلة عن «لايَخطأُ» .

ثَلاثَ فِرَقٍ : شَيعَتُكَ وَ هُمُ الْمُؤمِنُونَ ، وَ فِرْقَةٌ هُمْ أَعْدَاؤُكَ وَهُمُ النَّاكِثُونَ ، وَ فِرْقَةٌ غَلَوا فِيكَ وَهُمُ الْجَاحِدُونَ وَ هُمُ الضَّالُّونَ ، وَ أَنْتَ يَا عَلِيُّ ؛ وَ شِيعَتُكَ فِي الْجَنَّةِ ، وَ عَدُوُّكَ وَالْغَالِي فِيكَ فِي النَّارِ .

و روى عن ابن مَردويه أيضاً ، و هو من كبار العامّة و ثِقاتهم ، بسنده المتّصل عن أبان بن تغلب ، عن مسلم أنّه **قَالَ : سَمِعْتُ أَبَاذَرٍّ وَالْمِقدادَ وَسَلْمَانَ يَقُولُونَ : كُنّا قُعُوداً عِنْدَ النَّبِيِّ إذْ أَقْبَلَ ثَلاثَةٌ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ فَقَالَ صَلَّى اللَهُ عَلَيهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ : تَفْتَرِقُ أُمَّتِي بَعْدِي ثَلاثَ فِرَقٍ : أَهْلُ حَقٍّ لَا يَشُوبُونَهُ بِباطِلٍ ، مَثَلُهُمْ كَالذَّهَبِ كُلَّما فَتَنَتهُ النَّارُ زَادَ جُودَةً ، وَ إِمَامُهُمْ هَذَا ـ وَ أَشَارَ إِلَى أَحَدِ الثَّلاثَةِ ـ وَ هُوَ الَّذِي أَمَرَ اللهُ فِي كِتَابِهِ «إِمَامًا وَ رَحْمَةً» ، وَفِرْقَةٌ أَهْلُ بَاطِلٍ لَايَشُوبُونَهُ بِحَقٍّ ، مَثَلُهُمْ كَمَثَلِ الْحَدِيدِ كُلَّمَا فَتَنَتْهُ النَّارُ زَادَ خُبْثاً ، وَ إِمَامُهُمْ هَذَا ، فَسَأَلْتُهُمْ عَنْ أَهْلِ الْحَقِّ وَ إِمَامِهِمْ ، فَقَالُوا : عَلِيُّ بنُ أَبِي طَالِبٍ وَ أَمْسَكُوا عَنِ الْآخَرَينِ ، فَجَهَدْتُ فِي الْآخَرَينِ أَن يُسَمُّوهُمَا فَلَمْ يَفْعَلُوا ، هَذِهِ رِوايَةُ أَهْلِ الْمَذْهَبِ .**[1]

جاءت هذه الرواية ذاتها في كتاب «سليم بن قيس الهلاليّ الكوفيّ» و ذكر عباراتها واحدة بعد الأُخرى حتّى هذه العبارة : **كُلَّما فَتَنَتْهُ النّارُ زَادَ خُبْثاً وَ إِمَامُهُم هَذَا ، ثُمَّ قال : وَ فِرْقَةٌ مُذَبْذَبِينَ ضُلّالًا لَا إِلَى هَؤلاءِ وَ لَا إِلَى هَؤلاءِ ، وَإِمَامُهُمْ هَذَا ـ أَحَدُ الثَّلاثَةِ ـ وَ سَأَلْتُهُمْ عَنِ الثَّلاثَةِ ، فَقَالُوا : إِمَامُ الْحَقِّ وَالْهُدَى عَلِيُّ بنُ أَبِي طَالِبٍ ، وَ سَعْدُ[2] إِمَامُ الْمُذَبْذَبِينَ ، وَ حَرَصْتُ أَن يُسَمُّوا لِيَ الثَّالِثَ فَأَبَوا ، وَ عَرَّضُوا لِي حتَّى عَرَفْتُ مَنْ يَعنُونَ .**[3]

١ـ «غايةالمرام» ص ٥٧٨ .

٢ ـ المقصود سعد بن أبي وقّاص .

٣ـ «كتاب سليم» ص ٢٢٧ ؛ و نقل ذلك أيضاً في «بحار الأنوار» ج ٨ ، ص ٦ عن أبان ، عن «كتاب سليم» .

و جاءت أحاديث كثيرة عن الشيعة و السنّة تذكر على أنّ الأُمّة ستنقسم إلى ثلاث و سبعين فرقة ، واحدة ناجية في الجنّة ، و الباقون في النار . و هذه الفرقة الناجية هم شيعة وصيّ رسول الله عليّ بن أبي طالب عليه السلام و أتباعه .

أمّا عن طريق الشيعة فقد وردت في عدّة مضامين : ١ ـ عن «الكافي» ، و «تفسير العيّاشيّ» ، و «أمالي» الشيخ الطوسيّ ، و «جامع الأخبار» و «الخصال» للصدوق ، و «الاحتجاج» للطبرسيّ ، و «تفسير الثعلبيّ» ،[1] و كتاب «سليم بن قيس الهلاليّ» ، و «فضائل» ابن شاذان ، وكتاب «الروضة في الفضائل» هؤلاء جميعاً رووا بإسنادهم عن أمير المؤمنين عليه السلام أنّه قَالَ : **سَمِعْتُ رَسُولُ اللَهِ صَلَّى اللَهُ عَلَيهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ : إِنَّ أُمَّةَ مُوسى افْتَرَقَتْ بَعْدَهُ عَلى إِحْدَى وَ سَبْعِينَ فِرْقَةً ، فِرْقَةٌ نَاجِيَةٌ ، وَ سَبْعُونَ فِي النَّار . وَافْتَرَقَتْ أُمَّةُ عِيسَى بَعْدَهُ عَلَى اثْنَتَيْنِ وَ سَبْعِينَ فِرْقَةً ، فِرْقَةٌ نَاجِيةٌ ، وَاحِدى وَ سَبْعُونَ فِي النّارِ . وَ إِنَّ أُمَّتِي سَتَفْتَرِقُ بَعْدِي عَلَى ثَلاَثٍ وَ سَبْعِينَ فِرْقَةً ، فِرْقَةٌ نَاجِيَةٌ ، وَ اثْنَتَانِ وَ سَبْعُونَ فِي النّارِ .**[2]

٢ ـ عن كتاب «الغارة» عن ابن عقيل ، عن عليّ بن أبي طالب عليه السلام أنّه قال : **اِخْتَلَفَتِ النَّصَارى عَلَى كَذَا وَ كَذَا ، وَاخْتَلَفَتِ الْيَهُودُ عَلَى كَذَا وَ كَذَا ، وَ لَا أَرَاكُمْ أَيُّهَا الأُمَّةُ إِلّا سَتَخْتَلِفُونَ كَمَا اخْتَلَفُوا وَ تَزيدُونَ عَلَيْهِمْ فِرْقَةً ، أَلَا وَ إِنَّ الْفِرَقَ كُلَّهَا ضَالَّةٌ إِلّا أَنَا وَ مَنِ اتَّبَعَني .**[3]

١ـ يبدو أنّ الثعلبيّ من العامّة .

٢ـ «بحار الأنوار» ج ٨ ، ص ٢ إلى ص ٥ .

٣ـ «بحار الأنوار» ج ٨ ، ص ٧٤٠ .

٣ ـ عن كتاب «الفضائل» لابن شاذان ، و كتاب «الروضة» أنّ أمير المؤمنين عليه السلام قال : بعد أن ذكر رسول الله صلّى الله عليه و آله افتراق الأُمم ، قال : الفرقة الناجية من قوم موسى هم الذين اتّبعوا وصيّه . والفرقة الناجية من قوم عيسى هم الذين اتّبعوا وصيّه ، ثمّ قال : **سَتَفْتَرِقُ أُمَّتِي عَلَى ثَلاثٍ وَ سَبْعِينَ فِرْقَةً ، اثْنَتَانِ وَ سَبْعُونَ فِي النّار ، وَ وَاحِدَةٌ فِي الْجَنَّةِ ، وَ هِيَ التي اتَّبَعَتْ وَصِيِّي وَ ضَرَبَ بِيَدِهِ عَلَى مَنْكِبِي ثُمَّ قَالَ : اثْنَتَانِ وَ سَبْعُونَ فِرْقَةً حَلَّتْ عَقْدَ الإِلهِ فِيكَ ، وَ وَاحِدَةٌ فِي الْجَنَّةِ وَ هِيَ الَّتِي اتَّخَذَتْ مَحَبَّتَكَ وَ هُمْ شِيعَتُكَ .**[1]

٤ ـ و جاءت رواية عن أمير المؤمنين عليه السلام : **أَنَّهُ قَالَ لِرَأسِ الْيَهُودِ: عَلَى كَم افْتَرَقْتُمْ؟ قَالَ : عَلَى كَذَا وَ كَذَا فِرْقَةً ، فَقَالَ عَلَيْهِ السَّلامُ : كَذَبْتَ ، ثُمَّ أَقْبَلَ عَلَى النَّاسِ فَقَالَ : وَاللهِ ، لَوثُنِيَتْ لِيَ الْوَسَادَةُ لَقَضَيْتُ بَيْنَ أَهْلِ التَّوراةِ بِتَوراتِهِمْ وَ بَينَ أَهْلِ الإِنْجِيلِ بِإِنْجِيلِهِمْ ، وَ بَيْنَ أَهْلِ الْقُرآنِ بِقُرآنِهِمْ . افْتَرَقَتِ الْيَهُودُ عَلَى إِحْدَى وَ سَبْعِينَ فِرْقَةً ، سَبْعُونَ فِي النَّارِ ، وَوَاحِدَةٌ فِي الْجَنَّةِ ، وَ هِيَ الَّتِي اتَّبَعَتْ يُوشَعَ بنَ نُونٍ وَصِيَّ مُوسَى . وَافْتَرَقَتِ النَّصَارى عَلَى اثْنَتَينِ وَ سَبْعِينَ فِرْقَةً إِحْدَى وَ سَبْعُونَ فِي النَّارِ ، وَوَاحِدةٌ فِي الْجَنَّةِ وَ هِيَ الَّتِي اتَّبَعَتْ شَمْعُونَ وَصِيّ عِيسَى . وَ تَفْتَرِقُ هَذِهِ الأُمَّةُ عَلَى ثَلاثٍ وَ سَبْعِينَ فِرْقَةً ، اثْنَتَانِ وَ سَبْعُونَ فِي النَّارِ ، وَ وَاحِدَةٌ فِي الْجَنَّةِ ، وَ هِيَ الَّتِي اتَّبَعَتْ وَصِيَّ مُحَمَّدٍ صَلَّى الله وَآلِهِ وَسَلَّم . وَ ضَرَبَ بِيَدِهِ عَلَى صَدْرِهِ ثُمَّ قَالَ : ثَلاثَ عَشْرَةَ فِرْقَة مِنَ الثَّلاثِ وَالسَّبعِينَ فِرْقَةً كُلُّهَا تَنْتَحِلُ مَوَدَّتِي وَ حُبِّي ، وَاحِدَةٌ مِنْهَا فِي الْجَنَّةِ وَ هُمُ النَّمْطُ الأَوْسَطُ وَاثنَتا عَشْرَةَ فِي النَّارِ .**[2]

١ـ «بحار الأنوار» ج ٨ ، ص ٥ .

٢ـ «غاية المرام» ص ٥٧٨ عن «أمالي» الشيخ ؛ و كتاب «سليم بن قيس» ص ٢١٤ ، و«بحارالأنوار» ج ٨ ، ص ٣ ، عن «الاحتجاج» للطبرسيّ .

و أمّا عن طريق أهل السنّة بشأن حديث الافتراق ، فقد جاءت أحاديث في «مسند أبي داود» ، و «سنن ابن ماجة» ، و «مسند أحمد بن حنبل» .[1] و روى إمام الحرمين موفّق بن أحمد الخوارزميّ أيضاً بإسناده عن عليّ بن أبي طالب **أنّه قَالَ : تَفْتَرِقُ هَذِهِ الأُمَّةُ عَلَى ثَلاَثٍ وَ سَبْعِينَ فِرْقَةً ، ثِنْتَانِ وَسَبْعُونَ فِي النَّارِ وَ وَاحِدَةٌ فِي الْجَنَّةِ ، وَ هُمُ الَّذِينَ قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ فِي حَقِّهِمْ: «وَ مِمَّنْ خَلَقْنَا أُمَّةٌ يَهْدُونَ بِالْحَقِّ وَ بِهِ يَعْدِلُونَ»[2] وَهُمْ أَنَا وَشِيعَتِي .**[3]

و روى الحافظ محمّد بن موسى الشيرازيّ في الكتاب الذي استخرجه من التفاسير من الاثني عشر تفسيراً (تفسير أبي يوسف يعقوب بن سفيان ، و تفسير ابن جُرَيح ، و تفسير مُقاتل بن سليمان ، و تفسير وَكيع بن الجَرّاح ، و تفسير يوسف بن موسى القَطّان ، و تفسير قَتادَة ، و تفسير أبي عُبَيْدَةَ القاسم بن سلام ، و تفسير عليّ بن حرب الطائيّ ، و تفسير السُّدّي ، و تفسير مجاهد ، و تفسير مُقاتل بن حيّان ، و تفسير أبي صالح و كلهم من العامة) عن أنس بن مالك [أنّه] قال :كنّا جلوساً عند رسول الله فتذاكرنا رجلا يصلّى و يصوم و يتصدّق و يزكّى فقال لنا رسول الله لا أعرفه ، فقلنا يا رسول الله إنّه عبد الله و يسبّحه و يقدّسه و يوحّده فقال رسول الله لا أعرفه . فبينا نحن فى ذكر الرجل ، إذ قد طلع علينا ، فقلنا : هو ذا . فنظر إليه رسول الله فقال لأبي بكر خذ سيفي هذا وامضِ إلى هذا الرجل فاضرب عنقه فإنّه أوّل من يأتيه من حزب الشيطان فدخل أبو بكر المسجد فرآه راكعاً فقال والله لا أقتله فإنّ رسول الله نهانا عن قتل المصلّين فرجع

١ـ «المعجم المفهرس» ج ٥ ، ص ١٣٦ .

٢ـ الآية ١٨١ ، من السورة ٧ : الأعراف .

٣ـ «غاية المرام» ص ٥٧٧ ؛ و «مناقب» الخوارزميّ ، الفصل ١٩ ، ص ٢٣٧ .

إلى رسول الله [و قال :] إنّي رأيته يصلّي فقال رسول الله اجلس فلستَ بصاحبه ، قم يا عمر خذ سيفي من يد أبي بكر فاضرب عنقه و ادخل المسجد . قال عمر فأخذت السيف من أبي بكر ودخلت المسجد فرأيت الرجل ساجداً فقلت والله لا أقتله فقد استأمنه من هو خير منيّ . فرجعتُ الى رسول الله فقلت يا رسول الله إنّي رأيت الرجل ساجداً . فقال يا عمر ! اجلس فلست بصاحبه قم يا عليّ فإنّك أنت قاتله إن وجدته فاقتله فإنّك إن قتلته لم يقع بين أُمَّتي اختلاف أبداً . قال عليّ عليه السلام . فأخذت السيف و دخلت المسجد فلم أره ، فرجعت إلى رسول الله فقلت يا رسول الله ما رأيتُه . **فَقالَ لِي : يَا أَبَا الْحَسَنِ ، إِنَّ أُمَّةَ مُوسَى افْتَرَقَتْ إِحْدَى وَ سَبْعِينَ فِرْقَةً ، فِرْقَةٌ نَاجِيَةٌ وَالْبَاقُونَ فِي النَّار ؛ وَ إِنَّ أُمَّةَ عِيسَى افْتَرَقَتِ اثْنَتَينِ وَ سَبْعِينَ فِرْقَةً ، فِرْقَةٌ ناجِيَةٌ وَالْبَاقُونَ فِي النَّارِ ؛ وَ إِنَّ أُمَّتِي سَتَفْتَرِقُ عَلَى ثَلاَثٍ وَ سَبْعِينَ فِرْقَةً ، فِرْقَةٌ نَاجَيَةٌ وَالْبَاقُونَ فِي النَّارِ ، فَقُلْتُ : يَا رَسُولَ اللهِ ، وَ مَا لنَّاجِيَةُ ؟ فَقَالَ : الْمُتَمَسِّكُ بِمَا أَنْتَ عَلَيْهِ وَ أَصْحَابُكَ . فَأنزَل اللَهُ تَعالَى فِي ذَلِكَ الرَّجُل : «ثَانِيَ عِطْفِهِ لِيُضِلَّ عَن سَبِيلِ ٱللَهِ لَهُ فِي ٱلدُّنْيَا خِزْيٌ وَ نُذِيقُهُ يَوْمَ ٱلْقِيٰمَةِ عَذَابَ ٱلْحَرِيقِ»]** .[1]

يقول هذا أوّل من يظهر من أصحاب البدع و الضلالات قال ابن عبّاس : و الله ما قتل ذلك الرجل إلّا أميرالمؤمنين يومّ صفّين ، ثمّ قال : له في الدنيا خزيٌ قال القتل ونذيقه يوم القيامة عذاب الحريق بقتاله عليّ بن أبي طالب عليه السلام يوم صفّين .[2]

قال كثير من العلماء : قتل ذلك الرجل المشاغب في حرب النهروان ،

١ـ الآية ٩ ، من السورة ٢٢ : الحجّ .

٢ـ نقل المرحوم المجلسيّ هذه الرواية المفصّلة في «بحار الأنوار» طبع الكمباني ، ج ٨ ، ص ٢٣٩ ، عن «كشف الحقّ» للعلّامة الحلّيّ .

و كان من الخوارج ، و يُدعى : **ذُو الثَّدَيَة** أو **ذُو الثُدَيَّة** بالتصغير . و جاء في كتاب «الإصابة» : أنّه عندما أقبل ، قال له رسول الله صلّى الله عليه و آله وسلّم : «أنشدك الله ، هل قلت حين وقفت على المجلس : ما في القوم أحد أفضل منيّ أو خير منّي ؟ قال : اللهم ! نعم» .

ثمّ قال صاحب «الإصابة» : القول القويّ هو أنّ **ذا الثَّدية** هو **ذُو الخُوَيْصِرة** نفسه و هو **حرقوص بن زهير** الذي قتل في النهروان على يد عليّ بن أبي طالب عليه السلام . و لمّا فرغ الإمام من أهل النهروان ، قال : «التمسوا المجدع (ذو الثديّة) ، فطلبوه ، ثمّ جاؤوا ، فقالوا : لم نجد ، قال : ارجعوا ، ثلاثاً . كلّ ذلك لا يجدونه . فقال [الإمام] عليّ عليه السلام : والله ، ماكَذبتُ ، و لاكُذّبت . قال : فوجدوه تحت القتلى في طين» .[1] فظهر صدق كلام رسول الله عندما قال للإمام : أنت قاتله .

و من الأخبار الغيبيّة للإمام في حرب النهروان أنّه قال : لا يبقى منهم عشرة و لا يقتل منّا عشرة . فسلم من أهل النهروان تسعة فقط و كانوا أربعة آلاف . و قتل من أصحاب أمير المؤمنين عليه السلام تسعة فقط . و كان **عبد الرحمن بن ملجم المرادي** أحد الخوارج . و قد اتّفق مع اثنين من أصحابه في مكّة على أن يقوم هو بقتل الإمام .

نقل ابن أبي الحديد في «شرح نهج البلاغة» بإسناده المتصّل عن أبي عبد الرحمن السُلَمي أنّه **قَالَ : قَالَ الْحَسَنُ بنُ عَلِيٍّ عَلَيْهِمَا السَّلامُ : خَرَجْتُ وَ أَبِي يُصَلِّي فِي الْمَسْجِدِ ، فَقَالَ : لِي : يَابُنَيَّ إِنِّي بِتُّ اللَّيْلَةَ أُوقِضُ أَهْلِي ؛ لِأَنَّها لَيْلَةُ الْجُمُعَةِ صَبيحَةِ يَوْمِ بَدْرٍ لِسَبْعَ عَشْرَةَ لَيْلَةً خَلَتْ مِنْ شَهْرِ رَمَضَانَ فَمَلَكَتْنِي عَيْنَاي فَشَبَحَ لِي رَسُولُ الله ، فَقُلْتُ : يا رَسُولَ اللهِ ؛ مَاذَا لَقِيتُ مِنْ أُمَّتِكَ مِنَ الْأَوْدِ وَ اللَّدِدِ ! فَقَالَ : ادْعُ عَلَيْهِمْ ، فَقُلْتُ :**

١ـ «الإصابة» ص ٤٧٢ ، (حرف الذال) الرقم ٢٤٤٦ .

اللَهُمَّ ؛ أَبْدِلْ لِي بِهِمْ مَنْ هُوَ خَيْرٌ لِي ، وَ أَبْدِلْ لَهُمْ بِي مَنْ هُوَ شَرٌّ لَهُمْ مِنِّي . فَقَالَ الْحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ عَلَيْهِمَا السَّلامُ وَ جَاءَ ابنُ أَبِي النَّبّاح فَآذَنَهُ بِالصَّلاةِ ، فَخَرَجَ وَخَرَجْتُ خَلْفَهُ ، فَاعْتَوَرَهُ رَجُلَانِ ، فَأَمّا أَحَدُهُما فَوَقَعَتْ ضَرْبَتُهُ فِي الطّاقِ ، وَ أَمَّا الآخَرُ أَثبَتَها فِي الرَّأسِ .[1]

و جاء في بعض الروايات أنّ هذه الرؤيا الّتي قصّها أمير المؤمنين عليه السلام على الإمام الحسن عليه السلام رآها الإمام في آخر ليلة من عمره الشريف . و قال بعد ذلك : قال رسول الله بعد دعائي : يا عليّ ؛ دعاؤك مستجاب . و أنت ضيفنا بعد ثلاث ليال . أي حسن : مضت على تلك الرؤيا ليلتان ، و هذه هي الليلة الأخيرة .

١ـ «غاية المرام» ص ٥٧٣ الحديث الثامن . و ذكره ابن أبي الحديد في «شرح نهج البلاغة» ج ٦ ، ص ١٢١ ، ضمن شرح الخطبة ٦٨ . و عبارة أمير المؤمنين عليه السلام في الخطبة ٦٨ من «نهج البلاغة» هي كالآتي : **مَلَكَتْنِي عَيْنِي وَ أَنا جَالِسٌ فَسَنَحَ لِي رَسُولُ اللهِ صَلّى اللهُ عَلَيْهِ وَ آلِهِ فَقُلْتُ : يَا رَسُولَ اللهِ ! مَاذَا لَقِيتُ مِنْ أُمَّتِكَ مِنَ الأَودِ وَاللَّدَدِ ! فَقَالَ : ادْعُ عَلَيْهِمْ فَقُلْتُ : أَبْدَلنِي اللهُ بِهِمْ خَيْراً مِنْهُمْ وَ أَبْدَلهُمْ بِي شَرّاً لَهُمْ مِنِّي** . و ذكر ابن أبي الحديد ضمن هذه الخطبة في شرحه ج ٦ ، من ص ١١٣ إلى ص ١٢٦ سبب استشهاد الإمام و كل الوقائع و الأخبار و الوصيّة و المدفن و سائر ما يتعلّق به .

اَلدَّرْسَانِ الرَّابِع وَالثَّلاثُون

الْخامِس وَالثَّلاثُون

تفسير الآية :

إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أُولَئِكَ

هُمْ خَيْرُ الْبَرِيَّةِ .

بِسْمِ ٱللَهِ ٱلرَّحْمَنِ ٱلرَّحِيم

و صلَّى ٱللهُ على محمّد و آله ٱلطَّاهرين

ولعنة ٱللَه على أعدائهم أجمعين من الآن إلى قيام يوم الدين

و لا حول و لا قوّة إلّا باللَه ٱلعليّ ٱلعظيم

قَالَ اللهُ الحكيم في كتابه الكريم :

إِنَّ ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا وَ عَمِلُوا ٱلصَّـٰلِحَـٰتِ أُولَـٰٓئِكَ هُـمْ خَـيْرُ ٱلْـبَرِيَّةِ * جَزَآؤُهُمْ عِندَ رَبِّـهِمْ جَنَّـٰتُ عَدْنٍ تَجْرِى مِن تَحْتِهَا ٱلْأَنْهَـٰرُ خَـٰلِدِينَ فِـيهَآ أَبَدًا رَّضِىَ ٱللَهُ عَنْهُمْ وَ رَضُوا عَنْهُ ذَٰلِكَ لِمَنْ خَشِىَ رَبَّهُ .[1]

نزلت هذه الآية الكريمة بحقّ أميرالمؤمنين عليّ بن أبي طالب عليه السلام و شيعته . و الأحاديث المأثورة بشأن نزول هذه الآية في الإمام عليه السلام و شيعته تفوق الإحصاء . و قد دوّنها العلماء الكبار من الشيعة و السنّة في كتبهم ، و ذكرها المفسّرون منهما في تفاسيرهم في ذيل هذه الآية المباركة . ففي كتاب «غاية المرام» أحد عشر حديثاً عن طريق العامّة ، وسبعة أحاديث عن طريق الخاصّة بمضامين مختلفة ،كلّها تتحدّث عن شأن نزول هذه الآية بحقّ عليّ بن أبي طالب و شيعته ، رواها مؤلّف الكتاب المذكور بإسناده المتّصل .[2] فقد نقل عن الشيخ الطوسيّ في كتاب

١ـ الآيتان ٧ و ٨، من السورة ٩٨ : البيّنة .

٢ـ «غاية المرام» ص ٣٢٦ إلى ص ٣٢٨ .

«الأمالي» ،[1] و عن صاحب كتاب «الأربعين»[2] بإسناده عن جابر بن عبد الله الأنصاريّ أنّه قالَ : **كُنَّا عِندَ النَّبِيِّ فَأَقْبَلَ عَلِيُّ بنُ أَبِي طالِبٍ ، فَقَالَ النَّبِيُّ : قَدْ أَتَاكُمْ أَخِي ، ثُمَّ الْتَفَتَ إِلَى الْكَعْبَةِ فَضَرَبَهَا بِيَدِهِ فَقَالَ : وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ إِنَّ هَذَا وَ شِيعَتَهُ هُمُ الْفَائِزُونَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ثُمَّ قَالَ : إِنَّهُ أَوَّلُكُمْ إِيمَاناً مَعِي ، وَ أَوْفَاكُمْ بِعَهْدِ اللهِ ، وَ أَقْوَمُكُمْ بِأَمْرِاللهِ ، وَ أَعْدَلُكُمْ فِي الرَّعِيَّةِ وَ أَقْسَمُكُمْ بِالسَّوِيَّةِ ، وَ أَعْظَمُكُمْ عِنْدَ اللهِ مَزِيَّةً ، قَالَ : وَ نَزَلَتْ : «إِنَّ ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا وَ عَمِلُوا ٱلصَّـٰلِحَـٰتِ أُولَـٰٓئِكَ هُمْ خَيْرُ ٱلْبَرِيَّةِ» . قَالَ : وَ كَانَ أَصْحَابُ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيهِ وَآلِهِ وَ سَلَّمَ إِذَا أَقْبَلَ عَلِيٌّ عَلَيهِ السَّلامُ قَالُوا : جَاءَ خَيْرُ الْبَرِيَّةِ .**[3]

و عن طريق محمّد بن العبّاس ، عن جعفر بن محمّد الحسينيّ [أوصل المرحوم السيّد البحرانيّ هذا الحديث إلى أبي رافع و قال احتجّ أمير المؤمنين عليه السلام بهذا الحديث نفسه على الشورى التي شكّلها عمر] أنّه عليه السلام قال لأهل الشورى : أنشدكم بالله ، هل تعلمون يوم أتيتكم و أنتم جلوس مع رسول الله صلى الله عليه و آله فقال : هذا أخي قد أتاكم ثمّ التفت إلى الكعبة و قال و ربّ الكعبة المبنيّة ، إنّ هذا و شيعته هم الفائزون يوم القيامة ، ثمّ أقبل عليكم أما انّه أوّلهم إيمانا و أقومكم بامر الله و أوفاكم بعهد الله و أقضاكم بحكم الله ، و أعدلكم في الرّعيّة

١ـ «غاية المرام» ، ص ٣٢٨ ، الحديث السادس . و ذكره أيضاً في ص ٤٨٣ ، الحديث الرابع عشر عن طريق العامّة .

٢ـ «غاية المرام» ص ٣٢٩ ، الحديث الخامس .

٣ـ ذكر هذا الحديث بعباراته نفسها ، الكنجيّ الشافعيّ في «كفاية الطالب» الباب ٦٢ ص ٢٤٤ ، طبعة النجف الثانية ، ثمّ قال : ذكر محدّث الشام (ابن عساكر) هذا الحديث بطرق مختلفة في تاريخه . و ذكره الطبريّ في تفسيره في الجزء ٣٠ ، ص ١٤٦ ، بإسناده عن أبي الجارود ، عن محمّد بن عليّ عليهما السلام .

وأقسمكم بالسويّة ، و أعظمكم عند الله مزيّة . فأنزل الله سبحانه : «**إِنَّ ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا وَ عَمِلُوا ٱلصَّـٰلِحَـٰتِ أُولَـٰٓئِكَ هُمْ خَيْرُ ٱلْبَرِيَّةِ**» فكبّر رسول الله صلّى الله عليه و آله و سلّم وكبّرتم و هناك باجمعكم . فهل تعلمون أنّ ذلك كذلك ؟ قالوا اللهم نَعَم .[١]

و ذكر هذا الحديث بعينه كلّ من : الإمام الخوارزميّ (موّفق بن أحمد) في «المناقب» الفصل التاسع ، ص ٦٢ ؛ و الحمويني في «فرائد السمطين» . و رواه السيّد البحرانيّ عن طريق العامّة ، عن الأعمش ، عن عطيّة ، عن الخُدريّ ، وكذلك عن صاحب كتاب «الأربعين» في الحديث الثامن و العشرين من بين الأحاديث البالغ عددها أربعين حديثاً في ذلك الكتاب ، و رواه أيضاً عن الخطيب الخوارزميّ بسلسلة سنده المتّصل ، عن جابر بن عبد الله الأنصاريّ .[٢]

و روى السيوطيّ في تفسير هذه الآية الكريمة أربعة أحاديث عن رسول الله بشأن عليّ بن أبي طالب و شيعته ، و قال قبل ذلك : **وَأَخْرَجَ ابْنُ مَرْدُوَيْه عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ : قُلْتُ : يَا رَسُولَ اللهِ ، مَنْ أَكْرَمُ الْخَلْقِ عَلَى اللهِ ؟ قَالَ : يَا عَائِشَةُ ؛ أَمَا تَقْرَئِينَ : «إِنَّ ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا وَ عَمِلُوا ٱلصَّـٰلِحَـٰتِ أُولَـٰٓئِكَ هُمْ خَيْرُ ٱلْبَرِيَّةِ»؟ فَكَانَ أَصْحَابُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَقْبَلَ عَلِيٌّ قَالُوا : جَاءَ خَيْرُ الْبَرِيَةِ .**[٣]

هذا الحديث الذي ذكره ابن عساكر ، و هو من مشاهير و أعيان علماء العامّة ، يشبه الحديث الذي نقلناه الآن عن «أمالي» الشيخ الطوسيّ

١ـ «غاية المرام» ص ٣٢٨ ، الحديث الرابع .

٢ـ «غاية المرام» ص ٣٢٧ ، الحديث الخامس ، و العاشر ، والسادس .

٣ـ تفسير «الدرّ المنثور» ج ٦ ، ص ٣٧٩ ، و ذكر صاحب «الغدير» الحديث الأوّل ، رقم (٢) في الجزء الثاني ، ص ٥٨ .

وكتاب «الأربعين» ، و «مناقب» الخوارزميّ ، و «فرائد السمطين» في المتن و العبارة ، و هذا هو الذي احتجّ به أمير المؤمنين عليه السلام في اجتماع الشورى .

و أمّا الحديث الثاني : **وَأَخْرَجَ ابْنُ عَدِيٍّ وَ ابْنُ عَسَاكِرَ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ مَرْفُوعاً : عَلِيٌّ خَيْرُ الْبَرِيَّةِ .**

وَ أَمّا الحديث الثالث : **وَ أَخْرَجَ ابْنُ عَدِيٍّ عَنِ ابْنِ عَبّاسٍ قَالَ : لَمَّا نَزَلَتْ : «إِنَّ ٱلَّذِينَ ءَامَنوا وَ عَمِلُوا ٱلصَّـٰلِحَـٰتِ أُولَـٰٓئِكَ هُمْ خَيْرُ ٱلْبَرِيَّةِ» قَالَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللَهُ عَلَيهِ وَآلِهِ لِعَلِيٍّ : هُوَ أَنْتَ وَ شَيعَتُكَ يَوْمَ القِيَامَةِ راضِينَ مَرْضِيِّينَ .**[1]

وَ أَمّا الحديث الرابع : **وَ أَخْرَجَ ابْنُ مِرْدَوَيْه عَنْ عَلِيٍّ قَالَ : قَالَ لِي رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللَهُ عَلَيهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ : أَلَمْ تَسْمَعْ قَوْلَ اللهِ : «إِنَّ ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا وَ عَمِلُوا الصَّـٰلِحَـٰتِ أُولَـٰٓئِكَ هُمْ خَيْرُ ٱلْبَرِيَّةِ» ؟ أَنْتَ وَ شِيعَتُكَ ، وَ مَوْعِدِي وَ مَوْعِدُكُمْ الْحَوضُ إِذَا جِئتُ الأُمَمَ لِلْحِسَابِ تُدعَونَ غُرّاً مُحَجَّلِينَ .**[2]

و نقل الخوارزميّ في الفصل السابع عشر من «المناقب» هذا الحديث عن أمير المؤمنين أنّه قال : **حَدَّثَنِي رَسُولُ اللهِ وَ أَنَا مُسَنِّدُهُ إِلَى ظَهْرِي فَقَالَ : أَي عَلِيُّ ، أَلَمْ تَسْمَعْ قَوْلَ اللهِ**[3] إلى آخر الحديث ، و لكنّه ذكر في ذيله لفظ : **جَاءَتِ الأُمَمُ لِلْحِسَابِ** ، كما أنّ المرحوم كاشف الغطاء عندما نقل هذا الحديث عن السيوطيّ في كتابه «أصل الشيعة و أُصولها»

١ـ تفسير «الدرّ المنثور» ج ٦، ص ٣٧٩ .

٢ـ تفسير «الدرّ المنثور» ج ٦ ، ص ٣٧٩ . و ذكره في «الغدير» ج ٢ ، ص ٥٨ بلفظ : جاءت الأُمَم .

٣ـ «المناقب» للخوارزميّ ، ص ١٨٧ .

ذكر لفظ : «**جَاءَتِ الأُمَمُ لِلْحِسَابِ**» .[1]

وكذلك نقله العلّامة الخبير نجم الدين العسكريّ في استدراكات كتاب «عليّ و الوصيّة» ص ٣٨٢ عن «تاريخ ابن عساكر» المخطوط وقال : و فيه أيضاً (أي في الورقة السادسة و التسعين من الكتاب) أنّ رسول الله قال : **إِنَّ عَلِيّاً وَ شيعَتَهُ هُمُ الفَائِزُونَ** .

و جاءَ أيضاً في الحديث التاسع و الثمانين ص ٢٢٩ ضمن حديث مفصّل ينقله عن الخوارزميّ في «المناقب» أنّ رسول الله قال : **قُومي ، يَا فَاطِمَةُ ؛ إِنَّ عَلِيّاً وَ شَيعَتَهُ هُمُ الفَائِزُونَ غَداً** .

و نقل أيضاً في الصفحة ٣٨٧ من الورقة السادسة و الثمانين لتاريخ ابن عساكر المخطوط أنّ أبا القاسم السمرقنديّ نقل عن محمّد بن علي أنّه قالَ : **سَأَلْتُ أُمَّ سَلَمَةَ زَوجَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَهُ عَلَيهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ عَنْ عَلِيٍّ فَقَالَتْ : سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَهُ عَلَيهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ : «إِنَّ عَلِيّاً وَ شَيعَتَهُ هُمُ الفَائِزُونَ يَومَ القِيَامَةِ»** .

و روى كذلك في الصفحة ٣٨٧ من الورقة الخامسة و الثمانين لتاريخ ابن عساكر ، عن أبي العلاء صاعد بن أبي الفضل بن أبي عثمان الماليقيّ **أنّه قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَهِ صَلَّى اللَهُ عَلَيهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ ، يَا عَلِيُّ ؛ إِذَا كَانَ يَومُ القِيَامَةِ خَرَجَ قَوْمٌ مِن قُبُورِهِمْ لِبَاسُهُمُ النُّورُ عَلَى نَجائِبَ مِن نُورٍ ، أَزِمَّتُهَا يَواقيتُ حُمْرٌ تَزِفُّهُمُ الْمَلَائِكَةُ إِلَى المَحْشَرِ ، فَقَالَ عَلِيٌّ : تَبَارَكَ اللهُ مَا أَكْرَمَ هَؤلاءِ عَلَى اللهِ ! قَالَ رَسُولُ اللَهِ صَلَّى اللَهُ عَلَيهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ : يَا عَلِيُّ ؛ هُمْ أَهْلُ وِلَايَتِكَ وَ شَيعَتُكَ وَ محِبُّوكَ يُحِبُّونَكَ بِحُبِّي وَ يُحِبُّونِي بِحُبِّ اللهِ ، هُمُ الفَائِزُونَ يَوْمَ القِيَامَةِ** .

١ـ «أصل الشيعة و أُصولها» ص ١١٠ . و نقل الطبريّ هذا الحديث نفسه أيضاً في تفسيره ج ٣٠ ، ص ١٧٨ ، عن طريق الحافظ ابن مردويه عن يزيد بن شراحيل الأنصاريّ .

و روى الحمويني أيضاً في «فرائد السمطين» ، و السيّد البحرانيّ عن موفّق بن أحمد الخوارزميّ بإسناده المتّصل عن طريق العامّة عن رسول الله صلّى الله عليه و آله و سلّم **أَنَّهُ قَالَ : يَا عَلِيُّ ؛ إِنَّ اللهَ قَدْ غَفَرَ لَكَ وِلأَهْلِكَ وَلِشِيعَتِكَ وَ مُحِبِّي شِيعَتِكَ وَ مُحِبِّي مُحِبِّي شِيعَتِكَ ، فَأبشِرْ فَإِنَّكَ الْأَنْزَعُ الْبَطينُ ، مَنْزُوعٌ مِنَ الْشِّركِ ، بَطِينٌ مِنَ العِلْمِ .**[١]

و روى الشيخ سليمان القندوزيّ عن الديلميّ ، عن رسول الله صلّى الله عليه و آله و سلّم ، أنّه قال : **شِيعَةُ عَلِيٍّ هُمُ الفَائِزُونَ .**[٢] و روى عن الديلميّ أيضاً أنّ رسول الله قال : **يَا عَلِيُّ ؛ أَنْتَ وَ شَيعَتُكَ تَردُونَ عَلَيَّ الْحَوضَ وِرْداً .**[٣]

وكذلك روى الخوارزميّ في «المناقب» الفصل التاسع عشر ص ٢٢٨ ، بإسناده عن أنس بن مالك ، عن رسول الله صلّى الله عليه و آله و سلّم أنّه قال : **إِذَا كَانَ يَوْمُ القِيَامَةِ يُنَادُونَ عَلِيَّ بنَ أَبِي طَالِبٍ بِسَبْعَةِ أَسْمَاءٍ : يَا صِدِّيقُ ، يَا دَالُّ ، يَا عَابِدُ ، يَا هَادِي ، يَا مَهْدِي ، يَا فَتَى ، يَا عَلِيُّ ، مُرَّ أَنْتَ وَشيعَتُكَ إِلَى الْجَنَّةَ بِغَيْرِ حِسَابٍ .**

و روى الخوارزميّ أيضاً في هذا الفصل عن ناصر الحقّ بسنده عن رسول الله أنّه قالَ : **يَدْخُلُ الْجَنَّةَ مِنْ أُمَّتِي سَبْعُونَ أَلْفاً بِغَيْرِ حِسَابٍ ، فَقَالَ عَلِيٌّ : مَنْ هُمْ يَا رَسُولَ اللهِ ؟ فَقَالَ : هُمْ شِيعَتُكَ يَا عَلِيُّ ، وَ أَنْتَ إِمَامُهُمْ .**[٤]

١ـ «غاية المرام» ص ٤٨٣ و ص ٤٨٤ ، الحديث الخامس عشر . و نقل في ص ١٩ منه ، الحديث الحادي و العشرين ، و الثاني والعشرين حديثين نبويّين عن طريق العامّة بشأن المنزلة التي ستكون لشيعة أميرالمؤمنين عليه السلام يوم القيامة .

٢ـ «ينابيع المودّة» ط اسلامبول ، ص ١٨٠ .

٣ـ نفس المصدر السابق ، ص ١٨١ .

٤ـ روى هذا الحديث عن أنس في «غاية المرام» ص ٣٢ .

و روى الحافظ أبو بكر أحمد بن عليّ الخطيب البغداديّ بسنده المتّصل عن الشعبيّ، عن أمير المؤمنين عليه السلام، أنّه قالَ: قالَ رَسُولُ اللهِ صَلّى الله عليه و آله و سلّم: **أَنتَ وَ شَيعَتُكَ في الْجَنَّةِ**.[1]

و نقل العلّامة الأمينيّ أحاديث حول شيعة أمير المؤمنين عليه السلام عن «مروج الذهب» ج ٢، ص ٥١، قوله صلّى الله عليه و آله و سلّم: **إِذَاكَانَ يَوْمُ القِيَامَةِ دُعِيَ النَّاسُ بِأَسْمَائِهِمْ وَ أَسْمَاءِ أُمَّهَاتِهِمْ إِلّا هَذَا(يعني عَلِيّاً) وَ شِيعَتُهُ فَإِنَّهُمْ يُدْعَونَ بِأَسْمَائِهِمْ وَ أَسْمَاءِ آبائِهِمْ لِصِحَّةِ وِلَادَتِهِم**.

و عن «نهاية ابن الأثير» ج ٣، ص ٢٧٦ قوله صلّى الله عليه و آله و سلّم: **إِنَّكَ سَتَقْدَمُ عَلَى اللهِ أَنْتَ وَ شِيعَتُك رَاضِينَ مَرضِيِّينَ**.

و عن «الصواعق المحرقة» ص ٩٦، و ص ١٢٩، و ص ١٤٠ قوله صلّى الله عليه و آله و سلّم **لِعَليّ: يَا عَلِيُّ؛ إِنَّ اللَهَ قَدْ غَفَرَ لَكَ وَ لِذَنْبِكَ وَلِوُلْدِكَ وَ لِأَهْلِكَ وَ شِيعَتِكَ وَ لِمُحِبِّي شِيعَتِكَ**.

و عن «مجمع الزوائد» ج ٩، ص ١٣١، و «كفاية الطالب» ص ١٣٥ قوله صلّى الله عليه و آله و سلّم: **أنتَّ أَوَّلُ دَاخِلٍ الْجَنَّةَ مِنْ أُمَّتِي، وَ إِنَّ شيعَتَكَ عَلَى مَنَابِرَ مِنْ نُورٍ مَسْرُورُونَ مُبْيَضّةً وُجُوهُهُمْ حَوْلِي، أَشْفَعُ لَهُمْ فَيَكُونُونَ غَداً فِي الْجَنَّةِ جِيْرَانِي**.

و عن الحاكم في «المستدرك» ج ٣، ص ١٦٠، و عن ابن عساكر في تاريخه ج ٤، ص ٣١٨، و عن محبّ الدين الطبريّ في «الرياض النضرة» ج ٢، ص ٢٥٣، و عن ابن الصبّاغ المالكيّ في «الفصول المهمّة» ص ١١ وعن الصفوريّ في «نزهة المجالس» ج ٢، ص ٢٢٢ قوله صلّى الله عليه و آله و سلّم **أَنَا الشَّجَرَةُ، وَ فَاطِمةُ فَرْعُهَا، وَ عَلِيٌّ لِقَاحُهَا، والْحَسَنُ**

١ـ «تاريخ بغداد» ج ١٢، ص ٢٨٩.

وَالْحُسَيْنُ ثَمَرَتُهَا ، وَ شِيعَتُنَا وَرَقُهَا ، وَ أَصْلُ الشَّجَرَةِ فِي جَنَّةِ عَدْنٍ وَ سَائِرُ ذَلِكَ فِي سَائِرِ الْجَنَّةِ .

و عن الطبرانيّ ، عن أبي رافع ، و ابن عساكر في تاريخه ج ٤ ص ٣٨ ، عن أمير المؤمنين عليه السلام و عن «الصواعق المحرقة» ص ٩٦ و «تذكرة» سبط بن الجوزيّ ص ٣١ ، و «مجمع الزوائد» ج ٩ ، ص ١٣١ و «كنوز الحقائق» للمناويّ في حاشية «الجامع الصغير» ج ٢ ، ص ١٦ قوله صلّى الله عليه و آله و سلّم : **يَا عَلِيُّ ؛ إِنَّ أَوَّلَ أَربَعَةٍ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ أَنَا وَ أَنْتَ وَالْحَسَنُ وَالْحُسَيْنُ ، وَ ذَرارِينَا خَلْفَ ظُهُورِنَا ، وَ أَزواجُنَا[1] خَلْفَ ذَرارِينَا ، وَشِيعَتُنَا عَنْ أَيْمَانِنا وَ عَنْ شَمائِلِنَا .**

و عن الهيثميّ في «مجمع الزوائد» ج ٩ ، ص ١٧٢ ، قوله صلّى الله عليه و آله و سلّم في خطبة له : **أَيُّهَا النَّاسُ مَنْ أَبْغَضَنَا أَهْلَ الْبَيْتِ حَشَرَهُ اللهُ يَومَ القِيَامَةِ يَهودِيّاً . فَقَالَ جَابِرُ بنُ عَبْدِ اللهِ : يَا رَسُولَ اللهِ ؛ وَ إِنْ صَامَ وَ إن صَلّى ؟ قَالَ : وَ إِن صَامَ وَ إِن صَلّى وَ زَعَمَ أَنَّهُ مُسْلِمٌ ، احْتَجَزَ بِذَلِكَ مِن سَفْكِ دَمِهِ وَ أَن يُؤدِّي الْجِزيَةَ عَنْ يَدٍ وَ هُمْ صَاغِرُونَ .**

و عن الخطيب البغداديّ في «تاريخ بغداد» ج ٢ ٧ ص ١٤٦ قوله صلّى الله عليه و آله و سلّم : **شَفَاعَتِي لِأُمَّتِي مَنْ آحَبَّ أَهْلَ بَيْتِي وَ هُمْ شِيعَتِي .**[2]

و ذكر الخوارزميّ في الفصل الثالث عشر من «المناقب» بسنده

١ـ المقصود هنا النساء الصالحات مثل : خديجة ، و أُمّ سلمة ، و زينب بنت جحش وفاطمة الزهراء ، و ليس فيهنّ عائشة التي تمرّدت على إمام زمانها و سبّبت المشاهد الدامية في معركة الجمل . و كذلك ليس فيهن حفصة التي كانت تؤازر عائشة ، و لا جُعدة التي سمّت الإمام الحسن عليه السلام .

٢ـ «الغدير» ج ٣ ، ص ٧٨ ، ٧٩ .

المتّصل كلام رسول الله بشأن أمير المؤمنين يوم خيبر ، إلى أن وصل إلى قوله : **وَ إِنَّكَ أَوَّلُ دَاخِلٍ يَدْخُلُ الْجَنَّةَ مِنْ أُمَّتِي وَ شِيعَتُكَ عَلى مَنَابِرِ مِنْ نُورٍ رِواءً مَرْوِيِّينَ**[١] **مُبْيَضَّةً وُجُوهُهُمْ حَوْلي ، أَشْفَعُ لَهُمْ فَيَكُونُونَ غَداً فِي الْجَنَّةِ جِيْرَانِي** .[٢]

و ذكر السيّد البحرانيّ أيضاً خمسة و تسعين حديثاً عن طريق العامّة و ثمانية و أربعين حديثاً عن طريق الخاصّة حول فضيلة أصحاب عليّ وشيعته و مواليه و موالي الأئمّة عليهم السلام .[٣] و نقل في تفسير الآية المباركة : «**لَا يَسْتَوِى أَصْحَـٰبُ ٱلنَّارِ وَ أَصْحَـٰبُ ٱلْجَنَّةِ أَصْحَـٰبُ ٱلْجَنَّةِ هُمُ ٱلْفَائِزُونَ**»[٤] حديثاً عن طريق الخوارزميّ موفّق بن أحمد ، عن جابر بن عبد الله أنّه قَالَ : **كُنَّا عِنْدَ النَّبِيِّ فَأَقْبَلَ عِلِيُّ بنُ أَبي طَالِبٍ رِضِيَ اللهُ عَنْهُ فَقَالَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللَهُ عَلَيهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ : وَالَّذِي نَفسِي بِيَدِهِ ؛ إِنَّ هَذَا وَ شِيعَتَهُ هُمُ الْفَائِزُونَ يَوْمَ القِيَامَة** .[٥] و ذكر أربعة أحاديث عن طريق الخاصّة تبيّن أنّ المراد من الفائزين في هذه الآية الشريفة هم علي عليه السلام و أصحابه .[٦]

و من المعلوم ـ طبعاً ـ أنّ هذه الآية تنطبق على الإمام و شيعته من باب الجَري و التطبيق ، لا من باب التفسير و شأن النزول . و لا منافاة بين

١ـ رواء جمع ريّان ضدّ عطشان ، و يقال للأخضر الناعم من أغصان الشجر : ريّان . ويقال للشخص كثير اللحم . ريّان . و كذلك يقال لصاحب الوجه البشوش : ريّان . مرويّين من مادّة رَوِيَ يَرْوي ، يعني : ارتوى . و هي اسم مفعول و جمع ، تعني : المرتوين من الماء .

٢ـ «المناقب» ص ٧٥ .

٣ـ «غاية المرام» ص ٥٧٨ ـ ٥٨٨ .

٤ـ الآية ٢٠ ، من السورة ٥٩ : الحشر .

٥ ـ «غاية المرام» ، ص ٣٢٨ .

٦ـ «غاية المرام» ص ٣٢٨ .

نقل جابر بن عبد الله الأنصاريّ هذا الحديث عن رسول الله ضمن شأن نزول الآية الواردة في سورة البيّنة مرّة ، و بين نقله هذه الحديث ضمن بيان تطبيق هذه الآية الواردة في سورة الحشر مرّة أُخرى .

و قال ابن الأثير في مادّة «قمع» : **وَ فِي حَدِيثِ عَلِيٍّ قَالَ لَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَهُ عَلَيهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ «سَتَقْدَمُ عَلَى اللهِ أَنتَ وَ شِيعَتُكَ راضِينَ مَرْضِيِّينَ ، وَ يَقْدَمُ عَلَيْهِ عَدُوُّكَ غِضاباً مُقْمَحِينَ . ثُمَّ جَمَعَ يَدَهُ إِلَى عُنُقِهِ يُرِيهِمْ كَيْفَ الإِقْمَاحُ» الإِقْمَاحُ رَفْعُ الرَّاسِ وَ غَضُّ الْبَصَرِ . يُقَالُ : أَقْمَحَهُ الْغُلُّ إِذَا تَرَكَ رَأَسَهُ مَرْفُوعاً مِنْ ضِيقِهِ .**[1]

و قال الزمخشريّ في كتاب «ربيع الأبرار» : **يُرْوَى عَنْ رَسُولِ اللهِ أَنَّهُ قَالَ : يَا عَلِيُّ ؛ إِذَا كَانَ يَوْمُ الْقِيَامَةِ أَخَذْتُ بِحُجْزَةِ اللهِ تَعالَى وَ أَخَذْتَ أَنْتَ بِحُجْزَتِي وَ أَخَذَ وُلْدُكَ بِحُجْزَتِكَ وَ أَخَذَ شيعَةُ وُلْدِكَ بِحُجَزِهِمْ فَتَرَى أَينَ يُؤمَرُ بِنَا .**[2]

اتّباعُ شيعة عَليّ عليه السلام لرسول الله صلّى الله عليه وآله وسلّم

إنّ الأحاديث المذكورة جميعها تحوم حول مناقب شيعة أمير المؤمنين عليّ بن أبي طالب عليه السلام التي رويت عن رسول الله صلّى الله عليه وآله و سلّم و ثبّتها الكبار من أئمّة السنّة و الجماعة في كتبهم المتنوّعة ككتب التفسير ، والحديث والسيرة ، والتاريخ ، والتراجم وغيرها . و نقل علماء الشيعة كثيراً منها في كتبهم أيضاً . بَيدَ أنّا لمّا كنّا نتوخّى إثبات الهويّة الشيعيّة لكبار الصحابة ، و مناقب شيعة الإمام عليّ بن

١ـ «النهاية» ج ٤ ، ص ١٠٦ .

٢ـ «أصل الشيعة و أُصولها» ص ١١١ .

أبي طالب باعتراف أهل السنّة أنفسهم ، لذلك نقلنا الأحاديث الآنفة عن كتبهم غالباً . و تستفاد من تلك الأحاديث أنّ لأميرالمؤمنين عليّ بن أبي‌طالب عليه السلام شيعة في عصر النبيّ الأكرم نفسه ،كانوا يتأسّون به في أساليب حياتهم و سلوكيّاتهم ، في العبادة ، و الصدق ، و الاستقامة والجهاد ، و الإيثار ، و التضحية في سبيل الإسلام ، و عشق الله ، و الانشداد إلى مقام لقاء الله ، و الزهد ، و النسك ، و الإطاعة ، و التسليم المطلق أمام الآيات القرآنيّة و أوامر الرسول و نواهيه ، و عدم الاعتراض و التشكيك في أفعال الرسول و أقواله و سائر أعماله الحسنة و شيمه و شمائله المحمودة . وكانوا يتّبعون أمير المؤمنين عليه السلام في اقتدائه برسول الله صلّى الله عليه وآله و سلّم على عكس بعض الأشخاص الذين لم يسلّموا تسليماً خالصاً . وكانوا يؤاخذونه بين حين و آخر ، و ربّما وجّهوا له الأوامر من وحي فظاظتهم و غلظتهم ، وكانوا يشكّكون بنبوّته في مواطن الخطر ويؤوّلون الآيات القرآنيّة حسب هواهم ، و ينظرون إلى كلام رسول الله كأيّ كلام عاديّ يقبل الصّحة و الخطأ . و ربّما كانوا يتصوّرون أنّ آراءهم الشخصيّة في كثير من الأُمور أفضل من رأي رسول الله و أرفع و أسمى منه و ربّما لجّوا و عاندوا و أصرّوا على آرائهم ، و ألحّوا على الأخذ بها في مقابل رأي الرسول الكريم . وكانوا يؤذون النبيّ ، و يتدخّلون في شؤونه الشخصيّة بدون إذنه ، و يسلكون سلوكاً معاكساً لأمره في كثير من المواطن الحسّاسة بكلّ وقاحة ، و يخرجون عن تقاليد الأدب و الذوق و المجاولة ويتشاجرون فيما بينهم بحضوره ، و أحياناً كانوا يجادلونه و يخاصمونه هادفين إدانته بكلامهم على حدّ زعمهم .

وكانوا يرفعون أصواتهم عنده ، و في نفس الوقت كان لهم اتّصال مع كثير من العوامّ و الطبقة الوسطى في المجتمع ، وكانوا يرغمون هؤلاء على

اتّباعهم ، وكلّما سمعوا كلاماً من رسول الله بشأن فضائل أهل البيت وأمير المؤمنين عليهم السلام كانوا يمتعضون و يتجهّمون ، و يفسّرون كلامه في حقّ أهل البيت و شيعتهم على أنّه ينطلق من دافع الحميّة و العصبيّة ، وقرابة العصب ، و ينبع من المشاعر المادّيّة و العواطف الظاهريّة و أحياناً النفعيّة ، لاسيّما و إنّهم كانوا يرون بأُمّ أعينهم أنّ أمير المؤمنين عليه السلام لم ينفصل لحظة واحدة عن رسول الله ، بل كان ملازماً له في سرّائه وضرّائه ، و في بأسائه و شدائده ، وكان نصيره الوحيد و حاميه المتفاني إذا ادلهمّت الخطوب و حمي الوطيس ، و نكص الأبطال . و هو الذي قدّمه رسول الله على أنّه أخوه و وزيره و وصيّه و خليفته ، و وليّ أمر المسلمين وصاحب التصرّف المطلق في شؤونهم جميعاً . وكانت الآيات القرآنيّة تنزل بحقّه مشيدة به باستمرار ، وكان النبيّ صلّى الله عليه وآله يتكفّل ببيانها للناس ،كما جاء في الحديث عنه أنّه قال : **مَا مِن آيَةٍ نَزَلَتْ فِي القُرآنِ فِيهَا يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِلَّا وَ عَلِيٌّ رَأسُهَا وَ أَمِيرُهَا** .[1]

وكان رسول الله صلّى الله عليه و آله و سلّم يبيّن للناس مقامات الإمام المعنويّة و درجاته الروحيّة و نتائجه الأُخرويّة ، و ذلك طيلة فترة النبوّة . و هذا هو الذي صعّد من لهيب الحقد و الحسد و الضغينة في صدور الذين لم يطيقوا رؤية ذلك ، و بالتالي فإنّ ما يغلي في نفوسهم من حبّ الذات ، و نزوة حبّ الظهور جعلهم يَنأون عن أبي الحسن و ينظرون إليه نظرة ازدراء و استصغار .

١ـ «حلية الأولياء» ج ١ ، ص ٦٤ ، و ذكر ذلك في «ذخائر العقبى» ص ٨٩ ، عن أحمد ابن حنبل في «المناقب» .

إطلاق اسم الشيعة على أتباع الإمام عليّ تعليم نبويّ

بَيدَ أنّ كثيراً من الصحابة الكرام المطيعين و المنقادين لأوامر نبيّهم الذين لم يكن لهم رأي و اعتراض في مقابل كلامه ، و كانت روح التعالي والاعتداد و الاستكبار ضعيفة عندهم أو معدومة ، فهؤلاء عندما كانوا يشاهدون تضحيات أمير المؤمنين و عباداته المعلومة و المشهودة عند الملأ الإنسانيّ من جهة ، و تمجيد النبيّ و ثناءه عليه من جهة أُخرى ، كانوا يتقرّبون منه و يتشرّفون بمودّته و محبّته ، و يواسونه في الخطوب والمصاعب ، و يلتزمون بمعاشرة أمير المؤمنين عليه السلام و التردّد عليه وهذا أفضى ـ شيئاً فشيئاً ـ إلى ظهور صفات أمير المؤمنين عليه السلام فيهم . و إلى تعمّقهم في العبادة ، و الجهاد ، و الإيثار ، و الإنفاق ، و الصدق والمحبّة ، و التحمّس ، و الشوق إلى لقاء الله ، و المروءة ، و سائر الصفات الحميدة . و إذ أقرّوا بوصاية عليّ و خلافته من قبل رسول الله ، لذلك عرفوا منذ ذلك الحين بشيعة عليّ و أوّل من أطلق عليهم هذا الاسم هو رسول الله صلّى الله عليه و آله و سلّم و هذا ما ظهر في الأحاديث التي رويناها سابقاً . و نقل العلّامة الطباطبائيّ في هامش الصفحة الخامسة من كتاب «الشيعة و الإسلام» عن الصفحة ١٨٨ من الجزء الأوّل من كتاب «حاضر العالم الإسلاميّ» أنّ أوّل اسم ظهر في عصر رسول الله هو اسم الشيعة ، وعرف به سلمان ، و أبو ذرّ ، و المقداد ، و عمّار و من الطبيعيّ فإنّ شيعة الإمام عليّ هم المسلمون الحقيقيّون ؛ لأنّ التشيّع يعنى الطاعة الخالصة لله ، و ذلك هو معنى الإسلام ، و الإسلام الحقيقيّ هو التشيّع . و كما تحدّثنا مفصّلاً عن آية الإنذار ، و حديث العشيرة في الدروس المتقدّمة ، فإنّ رسول الله قال في أوّل يوم بلّغ فيه نبوّته بحضور بني عبدالمطّلب ، و كانوا أربعين رجلاً

اجتمعوا بدعوته : **أَيُّكُمْ يُوازِرُنِي عَلَى أَن يَكُونَ أَخِي وَوَصِيِّي وَ خَلِيفَتِي فِيكُمْ** فلم يجبه أحد ، فقام عليّ بن أبي طالب و قال : **أَنَا يَا رَسُولَ اللهِ** . فبايعه ، و تصافحا ، ثمّ قال : **إِنَّ هَذَا أَخِي وَ وَصِيِّي وَ خَلِيفَتِي فِيكُمْ فَاسْمَعُوا لَهُ وَ أَطِيعُوا** .[1]

فالشيعة في ضوء ما تقدّم ليسوا فرقة خاصّة منعزلة عن الإسلام ، بل هم طائفة شيّدوا كافّة أعمالهم و عقائدهم و أخلاقهم و معنويّاتهم على أساس التعاليم الإسلاميّة ، و لم يتخطّوا تعاليم نبيّهم الكريم قطّ ، بل كانوا يرون أنّ أمره هو أمر الله نفسه . و لمّا كانوا مطيعين للقرآن وفقاً لقوله تعالى : **أَطِيعُوا ٱللَهَ وَ أَطِيعُوا ٱلرَّسُولَ** .[2] و قوله تعالى : **وَ مَا ءَاتَىٰكُمُ ٱلرَّسُولُ فَخُذُوهُ** ،[3] فهم مطيعون لرسول الله أيضاً ، و رسول الله أعلن نبوّته مقرونة بوصاية عليّ بن أبي طالب و خلافته في يوم واحد . و هذه هي حقيقة الموضوع . فما أسخف من يقول بأنّ التشيّع ظهر في عصر الصفويّين ، أو في عصر البويهيّين ، أو عندما انتقلت السلطة من الأُمويّين إلى العبّاسيّين ، أو في زمن الخوارج الذين كانوا في مقابل أصحاب الإمام عليّ عليه السلام أو عندما قتل عثمان فسُمّي أنصاره : شيعة عثمان ، و سُمّي أنصار خلافة الإمام : شيعة عليّ . فهذه كلّها تقوّلات و تخرّصات ما أنزل الله بها من سلطان ، و ليست ذا بال و قيمة عند الكبار و العلماء من أصحاب الخبرة بل عند من له أدنى اطّلاع على التاريخ و السيرة و الأحاديث .

و نقل عن عبد الله بن عنان المحاميّ في تاريخ «الجمعيّات السرّيّة والحركات الهَدّامة» ص ٢٦ ، قوله : وكان لعليّ حزب ينادي بخلافته عقب

١ـ «تاريخ الطبريّ» ج ٢ ، ص ٦٢ و ص ٦٣ .

٢ـ الآية ٣٣ ، من السورة ٤٧ ، محمّد .

٣ـ الآية ٧ ، من السورة ٥٩ : الحشر .

النبيّ صلّى الله عليه و آله مباشرةً . و يرى أنته هو و بنوه أحقّ الناس بـها . إلى أن يقول ومن الخطأ أن يـقال إنّ الشـيعة إنّـما ظـهروا لأوّل مـرّة عـند انشقاق الخوارج . و إنّهم سمّواكذلك لبقائهم إلى جانب عليّ . فشـيعة عـليّ ظهروا منذ وفاة النبيّ كما قدّمنا .

و يقول ابن خلدون في تاريخه ج ٣ ، ص ١٧١ : و في قصّة الشورى إنّ جماعة من الصحابة كانوا يتشيّعون لعليّ و يرون استحقاقه على غيره لمّا عدل به إلى سواه ، تأفّفوا من ذلك و أسفوا له مثل ؛ الزبير ، و معه عمّار بن ياسر ، و المقداد بن الأسود و غيرهم . إلّا أنّ القوم لرسوخ قدمهم في الدين و حرصهم على الأُلفة لم يزيدوا في ذلك على النجوى بالتأفّف و الأسف .[1]

أسماء جماعة من شيعة الإمام عليّ عليه السلام من الصحابة و التابعين

يقول المرحوم الشيخ محمد حسين كاشف الغطاء : كان أعيان صحابة النبيّ و أبرارهم ، **كسلمان المحمّديّ** ـ أو الفارسيّ ـ و **أبي ذرّ [الغـفاريّ]** ، و **المقداد** ، و **عمّار** و **خُزَيمَة ذِي الشَّهادَتَينِ** ، و **ابـن التَّـيِّهان** ، و**حـذَيفَة اليمان** ، و **الزبير** ، و**الفضل بن العبّاس** ، و أخيه **الحبر عبد الله** ، و**هاشم بن عُتبَة المِرقال** ، و**أبي أيّوب الأنصاريّ** ، و**أبان** ، و أخيه **خالد** ابني سعيد العاص الأُمويّين ، و **أُبيُّ بن كَعْب** سيّد القرّاء ، و **أَنَس بن حارث** الذي سمع النبيّ صلّى الله عليه و آله و سلّم **يقول : إِنَّ ابْنِيَ الْحُسَيْنَ يُقْتَلُ فِي أَرْضٍ يُقَالُ لَهَا كَرْبَلاء ، فَمَنْ شَهِدَ ذَلِكَ مِنكُمْ فَلْيَنصُرْهُ** ، فخرج أنس و قُتل مع الحسـين عليه السلام . و راجع «الإصابة» و «الاستيعاب» وهما من أوثـق مـا ألّـف علماء السنّة في تراجم الصحابة ، فـإنّهما يـعتبران كـثيراً مـن الصـحابة مـن

١ـ كتاب «شيعه و اسلام» = (الشيعة والإسلام) لمؤلّفه السيّد موسى سبط الشيخ هامش ص ٥٤ (فارسيّ) .

شيعة عليّ بن أبي طالب .

و لو أردت أن أعدّ عليك الشيعة من الصحابة و إثبات تشيّعهم من كتب السنّة لأحوجني ذلك أن أفرد كتاباً ضخماً ، و قد كفاني مؤنة ذلك علماء الشيعة ، راجع «الدرجات الرفيعة في طبقات الشيعة» للسيّد علي خان صاحب كتاب «سلافة العصر» و غيرها من الكتب الجليلة كـ «طراز اللغة» الذي هو من أنفس ما كتب في اللغة . على أنّه رحمه الله لم يذكر في الطبقات مشاهير الصحابة من بني هاشم كحمزة ، و جعفر ، و عقيل ونظائرهم . و ذكر من غيرهم أكثر من قدّمنا ذكرهم بزيادة **عثمان بن حُنَيف** ، و **سَهْل بن حنيف** ، و **أبي سعيد الخُدريّ** و **قَيس بن سعد بن عُبادة** رئيس الأنصار ، و **بُرَيدة** ، و **البَراء بن مالك** ، و **خَبّاب بن الأرت** ، و **رِفاعة بن مالك الأنصاريّ** ، و **أبي الطُفيل عامر بن واثلة** ، و **هِند بن أبي هالة** ، و **جُعْدَة بن هُبَيْرة المَخزوميّ** ، و **أُمّه أُمّ هاني** بنت أبي طالب ، و **بلال بن رباح** المُؤذّن . هؤلاء جلّ ذكرهم أو أكثرهم ، (يعدّهم صاحب «الطبقات» من شيعة أمير المؤمنين عليّ بن أبي طالب) ولكن يخطر على بالي أنّي جمعت ما وجدته في كتب تراجم الصحابة كـ «الإصابة» و «أُسد الغابة» و «الاستيعاب» و نظائرها من الصحابة الشيعة زهاء ثلاثمائة رجل من عظماء صحابة النبيّ صلّى الله عليه و آله و سلّم كلّهم من شيعة عليّ بن أبي طالب أمير المؤمنين عليه السلام و لعلّ المتتبّع يعثر على أكثر من ذلك .[1]

و بعد ذلك يعدّ التابعين الذين كانوا من الشيعة **كالأَحنَف بن قيس** و **سُوَيد بن غَفَلَة** ، و **عَطيّة العَوفي** ، و **الحَكَم بن عُتَيْبَة** ، و **سالم بن أبي الجعد** ، و **عليّ بن الجعد** ، و **الحسن بن صالح** ، و **سعيد بن جُبير** ، و **سعيد بن المُسَيِّب** ، و **الأَصبغ بن نُباتة** ، و **سليمان بن مهران الأعمش** ، و **يحيى بن**

١ـ «أصل الشيعة و أُصولها» ص ٨٢ ، و ص ٨٧ .

يَعْمُر العدوانيّ صاحب الحجّاج ، و أمثال هؤلاء ممّن يطول تعدادهم ، وكانوا مؤسّسي العلوم الإسلاميّة كالنحو ، و الصرف ، و اللغة ، و العروض ، والعربيّة و التفسير ، و الحديث ، و الفقه ، و التاريخ ، و الكلام ، والمناظرات و الفلسفة ، و الحكمة ، و السِيَر ، و الآثار ، و الشعر ، و يعدّد الخلفاء الشيعة ووزراءهم و أصحاب المناصب و الديوان . حقّاً أنّ كتابه يضمّ كثيراً من المواضيع النفيسة القيّمة . يقول مؤلّفه : و لو أردنا ضبط جميع سلاطين الشيعة و من تقلّد الوزارة و الإمارة و المناصب العالية بعلمهم و كتابتهم و عظيم خدماتهم للإسلام ، لما وسعتهم المجلّدات الضخمة و الأسفار العديدة و قد تصدّى و الدنا العلّامة أعلى الله مقامه إلى تراجم طبقات الشيعة من علماء و حكماء و سلاطين و وزراء و منجّمين و أطبّاء ، و هكذا إلى ثلاثين طبقة كلّ طبقة مرتّبة على حروف المعجم وسمّاه «الحُصُون المَنيعة في طبقات الشيعة» فكتب عشرة مجلّدات ضخام لم تخرج إلى المبيّضة و المطبعة . و مع ذلك لم يأت على القليل منهم .[1]

السبب في عظمة الشيعة و كرامتهم

وينبغي أن نرى لماذا خصّ الله الشيعة بكلّ هذه العظمة ؟ و لماذا كلّ هذا الثناء و التبجيل الذى صرّح به رسول الوحي و الأمين على سرّ الله ؟ يا تُرَى ؛ لماذا تميّزوا على سائر الخلق أنّهم يدخلون الجنّة بغير حساب ؟ ولماذا هم الفائزون فقط و غيرهم لا ؟ و ما هو السّر المكنون في ما قام به النبيّ الأكرم ، و هو خاتم النبيّين و سيّد المرسلين ، إذ ضرب الكعبة بيده وأقسم بالله ، و أعلم أصحابه أنّ شيعة عليّ وحدهم هم الفائزون ؟ و لماذا خصّوا بكلّ تلك الدرجات الأُخرويّة من الشفاعة ، و الكوثر ، و التسنيم

١ـ «أصل الشيعة و أُصولها» ص ٩٨ .

والجنّة ، و رضا الله ، و الخلود ، و النضارة دون غيرهم ؟

و تطرّقت أحاديث كثيرة إلى صفات الشيعة و أخلاقهم و أعمالهم مثل : المروءة ، و الإنصاف ، و الصدق ، و الإيثار ، و الصبر ، والاستقامة والصفاء ، و الخلوص ، و العبادة ، والجهاد ، و الصيام ، و الصدقة ، و الاعتقاد الراسخ بالله و تعاليمه ، و هذه صفات قد اجتمعت في مولاهم عليّ بن أبي طالب . إنّهم صفّوا حسابهم مع الدنيا ، و تجلّدوا أمام المشاكل و المصائب والمحن ، و تعفّفوا لساناً و قلماً و بطناً و فرجاً ، و اجتنبوا المعاصي ، بل وجلوا صَدأ قلوبهم بعبوديّتهم لمعبودهم الحقّ ، و صقلوها حتّى تألّقت الأنوار الإلهيّة فيها . فالشيعة أُناس تعلّموا دروس العمل في مدرسة مولاهم أمير المؤمنين عليّ بن أبي طالب عليه السلام . فاجتازوا بذلك جميع عقبات عالم البرزخ ، و القبر ، و سؤال منكر و نكير ، و الحشر ، و العرض والحساب ، و السؤال و الصراط ، و الميزان . و رسخ في قلوبهم كلام إمامهم في هذه الدنيا ؛ إذ قال : **وَ أَخْرِجُوا مِنَ الدُّنْيَا قُلُوبِكُم قَبْلَ أَن تُخْرَجَ مِنهَا أَبْدَانُكُم** .[1]

و من الطبيعيّ فإنّ الجنّة التي محلّ الأبرار المطهّرين ، لابدّ أن تكون محلّهم و مستقرّهم . إنّهم ساروا على نهج أمير المؤمنين الذي سلّم لأوامر ربّه و تعاليمه تسليماً خالصاً ، لم يعترضوا و لم يناقشوا في ذلك ، واتّبعوا أوامر نبيّهم في أحرج الساعات و أعسر المواطن ، و أقرّوا بكافّة الآيات القرآنيّة و الأحاديث النبويّة بشأن أمير المؤمنين و أهل بيته و بقيّة الشؤون الخاصّة بهم . لقد كانوا أصحاب خلوص فكريّ و علميّ أفضى بهم أن يطبّقوا عقيدتهم عملياً في العالم الخارجيّ ، فكانوا بمأمن عن العناد

١ـ «نهج البلاغة» باب الخطب ، ص ٤١٨ .

و الحسّ الاستكباريّ . و هذا هو مقام الشيعة نموذج و افٍ لمقام الإنسانيّة ، و ثمرة ناضجة طريّة في عالم الوجود ، و وردة متفتّحة في حديقة الوجدان والحميّة و الإنصاف .

و ثمّة أشخاص في مقابل هؤلاء أوّلاً : لم ينظروا إلى تعاليم رسول الله على أنّها تعاليم واجبة التطبيق ، وكانوا يتركون النبيّ وحده في الساعات الحرجة ، و لم يعرفوا بالخضوع و الخشوع في عبادتهم ، و لم يكونوا من أهل الإيثار و التضحية ، و لم يوطّنوا أنفسهم على الجهاد و الصبر و التحمّل في المحن و الشدائد ، و لم يُشَمّ الصدق في كلامهم و لا الخلوص في عبادتهم ، و لا العشق و التحمّس عندهم للقاء الله في السرّ . ثانياً : كانوا متثاقلين متباطِئين في مقام العمل ، قلوبهم قاسية و نفوسهم متمرّدة عاصية لم تذعن للحقّ . و بهذه القلوب و النفوس كانوا يتعاملون مع رسول الله ، وبسبب تلوّنهم و تشكيكهم ،كانوا يحرجون رسول الله في كلّ يوم وكلّ ساعة . إنّهم أهل جهنّم ، و جهنّم مقامهم الأبديّ ؛ إنّهم خلّدوا نفوسهم الشرّيرة في الصفات و الملكات القبيحة في هذه الدنيا ، فلابدّ أن يكونوا مخلّدين في ذلك العالم الذي هو عالم البروز و الظهور . لذلك فإنّ تقسيم المسلمين إلى شيعة ، و غير شيعة في عصر الرسول الأعظم كان أمراً لا مناص منه ، فالشيعة يمثّلون الفريق المطيع و أُولئك يمثّلون الفريق الصلف المتمرّد .

أحوال المستضعفين من السنّة و عاقبة أعمالهم

يلاحظ هنا فريق آخر لا إلى هؤلاء و لا إلى هؤلاء . لاكأصحاب أمير المؤمنين قلوبهم طاهرة و أعمالهم محمودة نزيهة ، ولاكأُولئك من ذوي الأعمال القبيحة . قد ينفقون أموالهم ، و يصلّون و يصومون

ويطيعون تعاليم الدين ، و لا يشاقّون الرسول و أهل بيته ، و لا يميلون مع أعدائهم . فهؤلاء يقضون دهرهم على هذه الحالة بسبب قصورهم و عدم انكشاف الحقيقة لهم . و هذه المجموعة تؤلّف الغالبيّة بين الأُمم و الشعوب دائماً ، و لو اتّضح لهم الحقّ ـ على سبيل الفرض ـ فلا يصدّون عنه ، بَيدَ أنّه ظنّوا الخطأ صواباً و الصواب خطأ و عملوا بذلك نتيجة ما تلقّوه من تربية سقيمة غير صحيحة ، و ما عاشوه من وسط متضارب بعيد عن الحقّ ، إنّهم مجموعة من المستضعفين لايدخلون الجنّة دفعة واحدة ، و لا يدخلون النار دفعة واحدة ، بل يحاسبون على عقيدتهم و عملهم الذي قاموا به في الحياة الدنيا . و نجد أمثال هؤلاء في أغلب جنود الإمام عليّ يوم صفّين الذين صاروا بعد ذلك في عداد الخوارج . و لمّا نصحهم الإمام ، و أقام لهم الدليل و البرهان ، تابوا و رجعوا عن مخالفتهم .كما نجد أمثالهم في أكثر أهل السنّة الذين يجتمعون في عرفات ، و المشعر ، و منى ، و بيت الله ، لايكنّون العداء لأهل البيت ، و لا يقرّون بولايتهم و إمامتهم و خلافتهم الحقّة أيضاً . أمّا علماؤهم و البعض من كبارهم المطّلعين على الكتب و التواريخ والتفاسير ، و المستوعبين لجميع الأحاديث و الروايات ، فحسابهم عسير للغاية ، إذا لم يذعنوا للحقّ . بَيدَ أنّ الأغلبيّة الذين هم من العوامّ ، و ليس لهم اطّلاع على كتب السيرة ، و معلوماتهم و عقائدهم مقصورة على إرشاد علمائهم ، فلعلّ الله يعفو عنهم و يصفح في حالة عدم تقصيرهم . و تنطبق عليهم آية المستضعفين . قال تعالى : **إِنَّ ٱلَّذِينَ تَوَفَّىٰهُمُ ٱلْمَلَـٰٓئِكَةُ ظَالِمِىٓ أَنفُسِهِمْ قَالُوا فِيمَ كُنتُمْ قَالُوا كُنَّا مُسْتَضْعَفِينَ فِى ٱلْأَرْضِ قَالُوٓا أَلَمْ تَكُنْ أَرْضُ ٱللَّهِ وَٰسِعَةً فَتُهَاجِرُوا فِيهَا فَأُولَـٰٓئِكَ مَأْوَىٰهُمْ جَهَنَّمُ وَ سَآءَتْ مَصِيرًا ۞ إِلَّا ٱلْمُسْتَضْعَفِينَ مِنَ ٱلرِّجَالِ وَٱلنِّسَآءِ وَٱلْوِلْدَٰنِ لَايَسْتَطِيعُونَ حِيلَةً**

وَلَا يَهْتَدُونَ سَبِيلًا * فَأُولَـٰئِكَ عَسَى ٱللَّهُ أَن يَعْفُوَ عَنْهُمْ وَ كَانَ ٱللَّهُ عَفُوًّا غَفُورًا .[1]

ينقل سُلَيم بن قيس الهلاليّ الكوفيّ رواية عن أمير المؤمنين عليه السلام يرى الإمام فيها أنّ أكثر المخالفين هم من المستضعفين ، يقول : سمعتُ عليّ بن أبي طالب عليه السلام يقول : «إنَّ الأُمّة ستفترق على ثلاث و سبعين فرقة ، اثنتان و سبعون فرقة في النار ، و فرقة في الجنّة» . ثمّ يسترسل الإمام في كلامه فيبيّن بالتفصيل أنّ الفرقة الناجية الوحيدة هي الّتي عرفت إمامها حقّ المعرفة ، و أفرادها يدخلون الجنّة بغير كتاب ولاحساب (و أماأصحاب الموازين والأعراف، و أهل جهنّم الذين تنالهم شفاعة الأنبياء، و الملائكة ، و المؤمنين ، فينقذون من جهنّم آخر الأمر ، وإنّهم في عداد الفرق الاثنتين والسبعين ، إلى أن يقول : **فَأَمَّا مَنْ وَحَّدَ اللهَ وَ آمَنَ بِرَسُولِ اللهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ وَ لَمْ يَعْرِفْ وَ لَمْ يَتَناوَلُ ضَلالَةَ عَدُوَّنَا وَ لَمْ يَنْصِبْ شَيْئاً وَ لَمْ يُحِلَّ وَلَمْ يُحَرِّمْ وَأَخَذَ بِجَمِيعِ مَا لَيْسَ بَيْنَ الْمُخْتَلِفِينَ مِنَ الأُمَّةِ فِيهِ خِلَافٌ فِي أَنَّ اللَهَ عَزَّ وجَلَّ أَمَرَ بِهِ ، وَ كَفَّ عَمَّا بَيْنَ الْمُخْتَلِفِينَ مِنَ الأُمَّةِ خِلافٌ فِي أَنَّ اللهَ عَزَّ وَجَلَّ أَمَرَ بِهِ أَو نَهَى عَنْهُ فَلَمْ يَنْصِبْ شَيئاً وَ لَمْ يُحَلِّلْ وَ لَمْ يُحَرِّمْ وَلَا يَعْلَمُ وَرَدَّ عِلْمَ مَا أَشْكَلَ عَلَيْهِ إِلى اللهِ فَهَذَا نَاجٍ . وَهَذِهِ الطَبَقَةُ بَيْنَ الْمُؤمِنِينَ وَالْمُشْرِكِينَ هُمْ أَعْظَمُ النَّاسِ وَأَجَلُّهُمْ وَهُمْ أَصْحَابُ الْحِسَابِ**[2] ـ الحديث .

و يبيّن كذلك جواب الإمام للأشعث بن قيس الذي قال له معترضاً : واللهِ لإن كان الأمر كما تقول لقد هلكت الأُمّة غيرك و غير شيعتك . فقال له

١ـ الآيات ٩٧ إلى ٩٩ ، من السورة ٤ : النساء .

٢ـ «كتاب سليم» ص ٩٦ ، و ص ٩٧ .

الإمام : «**إِنَّ الْحَقَّ وَاللهِ مَعِي يَابنَ قَيْسٍ كَمَا أَقُولُ وَ مَا هَلَكَ مِنَ الأُمَّـةِ إلّا النَّاصِبينَ وَالْمُكابِرينَ وَالْجَاحِدينَ وَالمُعَانِدِينَ ، فَأَمّا مَن تَمَسَّكَ بِالتَّوحِيدِ وَالإقرارِ بِمُحَمَّدٍ وَالإسلام وَ لَمْ يَخْرُج مِنَ الْمِلَّةِ وَ لَمْ يُظَاهِرُ عَلَيْنَا الظَّلَمَةَ ، وَ لَـمْ يَـنْصِبْ لَـنَا الْـعَداوَةَ وَ شَكَّ فِـي الْـخِلافَةِ وَ لَـمْ يَـعْرِفْ أَهْلَهَا وَ وُلَاتَها وَ لَمْ يَعْرِف لَنا وِلَاية ، وَ لَمْ يَنْصِبْ لَنا عَداوَةً فَإِنَّ ذَلِكَ مُسْلِمٌ مُسْتَضْعَفٌ يُرجَى لَهُ رَحْمَةُ اللهِ ، وَ يُتَخَوَّفُ عَلَيهِ ذُنُوبُهُ .**»[1]

و جاء فيه أيضاً ضمن رسالة كتبها الإمام إلى معاوية يذكر فيها سبب عدم قيامه بعد وفاة الرسول الأكرم صلّى الله عليه وآله و سلّم يقول فيها : أوصاني رسول الله قائلاً : **وَاعْلَمْ أَنَّكَ إِنْ لَمْ تَكُفَّ يَدَكَ وَ تَحْقُنْ دَمَكَ إِذَا لَمْ تَجِدْ أَعْواناً ، تَخَوَّفتُ عَلَيكَ أَن يَرْجِعَ النَّاسُ إِلَى عِبادَةِ الأَصْنَامِ وَالْجُحودِ بِأَنّي رَسُولُ اللهِ ، فَاسْتَظْهِرْ عَلَيهِمْ بِالحُجَّةِ عَلَيْهِمْ وَ دَعْهُمْ لِيَهْلِكَ النَّاصِبُونَ لَكَ وَالبَاغُونَ عَلَيكَ وَ يَسْلُمَ العَامّةُ والْخَاصَّةُ ، فَإِذَا وَجَدتَ يَوْماً أَعْـوَانـاً عَلى إِقَامَةِ كِتَابِ اللهِ وَالسُّنَّةِ فَقَاتِلْ عَلَى تَأويلِ القُرآنِ كَما قَـاتَلتُ عَـلَى تَنْزِيلِهِ . فَإِنَّما يَهْلِكُ مِنَ الأُمَّةِ مَنْ نَصَبَ لَكَ وَلِأَحَدٍ مِن أَوصِيائِكَ وَ عَادَى وَ جَحَدَ وَ دَانَ بِخِلافِ مَا أَنْتُم عَلَيهِ .**»[2]

يقول سليم بن قيس : لمّا جمعتُ الأحاديث في كتابي ، ذهبت إلى المدينة فتشرّفت بلقاء الإمام زين العابدين عليّ بن الحسين عليهما السلام و قرأتُ عليه تلك الأحاديث ثلاثة أيام حسوماً ، فصدّقها الإمام كلها . فقلتُ : جعلتُ فداك ، إنّه يضيق صدري ببعض ما فيه ؛ لأنّ فيه هلاك جميع أُمّة محمّد صلّى الله عليه و آله و سلّم من المهاجرين و الأنصار والتابعين

١ـ «كتاب سليم» ص ١٣١ .

٢ـ «كتاب سليم» ص ١٩٤ .

غيركم أهل البيت و شيعتكم ، فقال : **يَا أَخا عَبدِالْقيسِ ؛ أمَا بَلَغَكَ أَنَّ رَسُولَ اللهِ صلّى الله عليه وآله و سلّم : قال : إِنَّ مَثَلَ أَهْلِ بَيتي كَمَثَلِ سَفِينَةِ نُوحٍ فِي قَومِهِ مَنْ رَكِبَهَا نَجى وَ مَنْ تَخَلَّفَ عَنْهَا غَرَقَ ، وَ كَمَثَلِ بَابِ حِطَّةٍ فِي بَنِي إِسْرَائِيلَ ؟ فَقُلتُ : نَعَمْ ـ إِلَى أَن قَالَ عَلَيهِ السَّلام : أَوَلَيْسَ هَذَا الْحَدِيثُ وَحْدَهُ يَنْظَمُ جَمِيعُ مَا أَفْظَعَكَ وَعَظُمَ فِي صَدْرِكَ مِنْ تِلكَ الأحادِيثِ**[1] ـ الحديث . كناية عن أنّ كلّ من كان من محبّي أهل البيت فهو كالراكب في سفينة نوح ، و هو ناجٍ لا محالة . و أمّا من كان من المعاندين المعادين فهو من الغارقين . و كلام الإمام هنا هو ككلام جدّة أمير المؤمنين عليه السلام حول عامّة الناس ، إذ اعتبرهم من المستضعفين .

روى السيّد هاشم البحرانيّ من طريق الخاصّة ، عن أبي حمزة الثماليّ عن الإمام محمّد الباقر عليه السلام عن جابر بن عبدالله الأنصاريّ أنّ رسول الله صلّى الله عليه و آله و سلّم قال في مرضه الذي قبض فيه لفاطمة عليها السلام : يا بُنَيَّةَ ؛ بأبي أنتِ وَ أُميّ أرسلي إِلَيّ بعلِكِ فادعيه لي ، فقالت فاطمة للحسن عليه السلام : انطلق إلى أبيك فقل له : إِنّ جدّي يدعوك ، فانطلق إليه الحسن فدعاه . فأقبل أمير المؤمنين عليه السلام حتّى دخل على رسول الله صلّى الله عليه و آله و سلّم و فاطمةُ عنده ، و هي تقول : **وَاكربَاهُ لِكَربِكَ يَا رَسُولَ اللهِ !** فقال رسول الله : لَا كربَ على أبيكِ بعد هذا اليوم يا فاطمة **!** إِنَّ النبيّ لا يُشقُّ عليه الجيب ، و لا يُخمش عليه الوجه ، و لا يدعى عليه بالويل ، ولكن قولي كما قال أبوكِ على إبراهيم : **تَدْمَعُ الْعَيْنُ وَ قَدْ يُوجَعُ الْقَلْبُ وَ لَا نَقُولُ مَا يُسْخِطُ الرَّبَّ ، وَ إِنّا بِكَ يَا إبراهيمُ لَمَحْزُونُونَ ، وَ لَوْ عَاشَ إبراهيمُ لَكانَ نَبِيّاً .**

١ـ «كتاب سليم» ص ٦٦ ، ص ٦٧ .

ثمّ قال : يا عليّ ؛ ادنُ مِنّي ، فدنا منه ، فقال : أَدخل أُذُنك في فمي ففعل ، فقال : يا أخي ، ألم تسمع قول الله عزّ وجلّ في كتابه : **إِنَّ ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا وَ عَمِلُوا ٱلصَّـٰلِحَـٰتِ أُولَـٰٓئِكَ هُمْ خَيْرُ ٱلْبَرِيَّةِ** ؟ قال : بَلى يا رسولَ اللهِ . قال : هم أنتَ و شيعتك تجيئون غراً محجّلين شباعى مرويّين . أَلم تسمع قول الله عزّ وجلّ في كتابه : **إِنَّ ٱلَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ ٱلْكِتَـٰبِ وَٱلْمُشرِكِينَ فِى نَارِ جَهَنَّمَ خَـٰلِدِينَ فِيهَا أُولَـٰٓئِكَ هُمْ شَرُّ ٱلْبَرِيَّةِ**» ؟[1] قال : بلى يا رسول الله ؛ قال : هم أعداؤك و أتباعهم ، يجيئون يوم القيامَة مسودَّة وجوههم ، ظماء مظمئين ، أشقياء معذّبين ، كفّاراً منافقين ، ذلك لك ولشيعتك و هذا لعدوّك و شيعتهم .[2]

١ـ الآية ٦ ، من السورة ٩٨ : البيّنة .

٢ـ «غاية المرام» ص ٣٢٧ ، الحديث الثالث .

اَلدَّرْسَانِ السَّادِسَ وَالثَّلاثُون

السَّابِعَ وَالثَّلاثُون

تفسير الآية :

وَمَنْ يُطِعِ اللَّهَ وَالرَّسُولَ فَأُولَئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ وَالصِّدِّيقِينَ وَالشُّهَدَاءِ وَالصَّالِحِينَ وَحَسُنَ أُولَئِكَ رَفِيقاً .

بِسْـمِ ٱللَهِ ٱلـرَّحْمَنِ ٱلـرَّحِيم

و صلَّى ٱللهُ على محمّد و آله ٱلطَّاهرين

و لعنة ٱللَه على أعدائهم أجمعين من الآن إلى قيام يوم الدين

و لا حول و لا قوّة إلّا باللَه ٱلعليّ ٱلعظيم

قال اللهُ الحَكيم في كتابه الكريم :

وَ مَنْ يُطِعِ ٱللَهَ وَٱلرَّسُولَ فَأُولَـٰئِكَ مَعَ ٱلَّذِينَ أَنْعَمَ ٱللَهُ عَـلَيْهِمْ مِـنَ ٱلنَّبِيِّينَ وَٱلصِّدِّيقِينَ وِٱلشُّهَدَآءِ وَٱلصَّـٰلِحِينَ وَ حَسُنَ أُولَـٰئِكَ رَفِيقًا .[1]

يستفاد من هذه الآية أنّ إطاعَة الله و الرسول تستلزم نوعاً من الاتّحاد المعنويّ و الروحيّ الذي يتحقّق مع الخواصّ المقرّبين من جلاله المقدّس و محارم حريم أُنسه و حرم أمانه . و لمّا كانت روحُ الإطاعة التسليم في مقابل المطاع ، وكلّما كانت الإطاعة أقوى ،كان اندكاك المطيع في حقيقة المطاع أكثر ، إلى المستوى الذي لو ارتفعت فيه الاطاعة إلى أعلى درجة بحيث أن يصبح بلا رأي من عنده و بلا إرادة أبداً بل إنّ إرادة المطاع و رأيه يستحوذان عليه حقّاً ، ففي مثل هذه الحالة ، و بسبب الفناء في ذات المطاع ، لا يساور الإنسان الريب ، أنّه ستكون له المعية و الاتّحاد الروحيّ مع الأشخاص الذين كانوا أترابه في هذا الخطّ ، و فازوا بهذه الدرجة ؛ لأنّه إذا صرفنا النظر عن التأخّر و التقدّم الزمنيّين في عالم المادّة اللذين هما من

١ـ الآية ٦٩ ، من السورة ٤ : النساء .

لوازم المادّة ، فلا تقدّم و لا تأخّر في السير الروحيّ و المعنويّ بين السابقين و اللاحقين . فالجميع سيشتركون فيما بينهم في عالم ماوراء الزمن ، و هو عالم العبور من ملكات الطبع و الغرائز ، و أخيراً العبور من شوائب الربوبيّة إلى المقام الرفيع للعبوديّة المطلقة ، و سيترافقون و يتلازمون ، و لذلك فإنّهم مشتركون في الهدف أيضاً و هو مقام لقاء الله الواحد الأحد ، وسيظهر بين أرواحهم نوع من المعيّة الروحيّة و الخلوص وا لحميميّة الفطريّة ، ونوع من الاتّحاد الحقيقيّ ، و بالتالي فإنّ تلك الصفات و الخصوصيّات والأخلاق و الآداب المشهودة عند البعض ، مشهودة و واضحة أيضاً عند البعض الآخر .

قال إبراهيم عليه السلام : **فَمَن تَبِعَنِى فَإِنَّهُ مِنّى وَ مَنْ عَصَانِى فَإِنَّكَ غَفُورٌ رَحِيمٌ** .[1] هذا الاتّحاد و الوحدة المستحقّان على أثر الإطاعة التي تجعل أتباع إبراهيم ـ وفقاً لكلامه ـ من جنس إبراهيم نفسه ، منبعث عن التسليم الروحيّ و المعنويّ ؛ على الرغم من عدم وجود رابطة القربى بينهم و بينه من‌منظار مادّيّ و خارجيّ ، و بالعكس لو لم يكن ذلك الاتّحاد و المعيّة الروحيّة ، و ساد الاختلاف الروحيّ بين الجسمين ، فإنّ صلة الرحم و القربى سوف لن تؤتي أُكُلَها .

وَ نَادَىٰ نُوحٌ رَّبَّهُ فَقَالَ : رَبِّ إِنَّ ٱبْنِى مِنْ أَهْلِى وَ إِنَّ وَعْدَكَ ٱلْحَقُّ وَ أَنْتَ أَحْكَمُ ٱلْحَـٰكِمِينَ * قَالَ يَـٰنُوحُ إِنَّهُ لَيْسَ مِنْ أَهْلِكَ إِنَّهُ عَمَلٌ غَيْرُ صَـٰلِحٍ فَلَا تَسْـَٔلْنِ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ إِنِّىَ أَعِظُكَ أَن تَكُونَ مِنَ ٱلْجَـٰهِلِينَ .[2] فقد قال نوح هذا الكلام عندما طغى الماء فبلغ أعلى الجبال وكاد ابنه يغرق بعد ما تمرّد على أبيه فلم يركب معه في السفينة .

١ـ الآية ٣٦ ، من السورة ١٤ : إبراهيم .

٢ـ الآيتان ٤٥ و ٤٦ ، من السورة ١١ : هود .

و لمّا كان ابن نوح غير منسجم مع أبيه روحيّاً رغم علاقة النبوّة والأُبوّة التي تربطهما ، فقد اعتبرته الآيات خارجاً عن أهله غريباً عنهم .

جاء في كثير من الروايات بمضامين مختلفة أنّ شيعة الأئمّة عليهم السلام هم من الأئمّة أنفسهم ، و قد خلقوا من فاضل طينتهم . و ورد في كثير منها أيضاً أنّ الشيعة جلساء الأئمّة و في درجتهم في الجنّة .

و جاء في «جامع الأخبار»[1] عن جابر بن عبد الله الأنصاريّ قوله : **سَمِعْتُ رَسُولَ اللَهِ صَلَّى اللَهُ عَلَيهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ : يَقُولُ : إِنَّ اللهَ تَعالَى خَلَقَنِي وَ خَلَقَ عَلِيّاً وَ فَاطِمَةَ وَالْحَسَنَ وَالْحُسَيْنَ وَ الأَئِمَّةَ عَلَيْهُمُ السَّلامُ مِنْ نُورٍ ، فَعَصَرَ ذَلِكَ النُّورَ عَصْرَةً فَخَرَجَ مِنْهُ شِيعَتُنَا فَسَبَّحْنَا وَ سَبَّحُوا ، وَقَدَّسَّنَا وَ قَدَّسُوا ، وَ هَلَّلْنَا فَهَلَّلُوا ، وَ مَجَّدْنَا فَمَجَّدوُا ، وَ وَحَّدْنَا فَوَحَّدُوا**[2] ـ الحديث .

يبيّن هذا الحديث جيّداً وجودَ انسجام و وِئام في أرواح الشيعة والأئمّة و رسول الله إلى الحدّ الذي يصرّح فيه أنّ طينة الشيعة من طينة رسول الله و الأئمّة و في ضَوء ما تقدّم ينبغي أن نلاحظ من هم هؤلاء الشيعة الذين بلغوا ذلك المستوى من طهارة الروح ؟ و ما هي ميزاتهم الخُلقيّة و الروحيّة ؟

صفات الشيعة و علاماتهم

جاء في كتاب «التوحيد» للمرحوم الشيخ الصدوق أنّ الإمام موسى بن جعفر عليهما السلام قال : **إِنَّمَا شِيعَتُنَا مَنْ شَيَّعَنَا ، وَاتَّبَعَ آثَارَنا ،**

١ـ كتاب «جامع الأخبار» المنسوب إلى الشيخ الصدوق . و هناك شكّ كبير في هذه النسبة . و يبدو أنّه يرجع إلى واحدٍ من علماء خمسة كلّهم من الإماميّة الثقاة . و تطرّقت مقدّمة كتاب «بحار الأنوار» إلى هذا التشكيك في النسبة .

٢ـ «بحار الأنوار» طبع كمباني ، ج ٧ ، ص ٣٥٥ .

وَاقْتَدَى بِأَعْمَالِنا .[1]

و ورد في «قرب الإسناد» للحميريّ أنّ الإمام جعفر الصادق عليه السلام قال : **امتَحِنُوا شِيعَتَنَا عِنْدَ مَواقِيتِ الصَّلاة كَيْفَ مُحَافَظَتُهُمْ عَلَيْهَا وَإِلَى أَسْرَارِنَا كَيْفَ حِفْظُهُمْ لَهَا عِنْدَ عَدُوِّنَا ، وَ إِلَى أَمْوَالِهِمْ كَيْفَ مُواساتُهُمْ لِإِخْوَانِهِمْ فِيهَا .**[2]

و نقل صاحب «الكافي» بإسناده عن جابر بن يزيد الجُعفيّ رضوان الله عليه عن الإمام الباقر عليه السلام **أَنَّه قَالَ لِي : يَا جَابِرُ ؛ أَيَكْتَفِي مَنْ يَنْتَحِلُ التَّشَيُّعَ أَنْ يَقُولَ بِحُبِّنا أَهْلَ الْبَيتِ ؟ فَوَاللهِ ما شِيعَتُنَا إِلَّا مَن اتَّقَى اللهَ وَ أَطَاعَهُ وَ مَا كَانُوا يُعْرَفُونَ إِلَّا بِالتَّواضُعِ ، وَالتَخشُّعِ ، وَالأَمَانَةِ ، وَ كَثْرَةِ ذِكْرِ اللَهِ ، الصَّلاةِ ، وَالصَّوْمِ ، وَالْبِرِّ بِالْوالِدَيْنِ ، والتَّعَهُّدِ لِلْجِيرانِ مِنَ الْفُقَراءِ وَ أَهْلِ الْمَسْكَنَةِ وَالْغَارِمِينَ وَالأَيتَامِ ، وَ صِدقِ الْحَدِيثِ ، وَ تَلاوَةِ الْقُرآنِ وَكَفِّ الأَلْسُنِ عَنِ النَّاسِ إِلَّا مِنْ خَيْرٍ . وَ كَانُوا أُمَناءَ عَشَايِرِهِمْ فِي الأَشْيَاءِ . قَالَ جَابِرٌ : فَقُلْتُ : يَابْنَ رَسُولِ اللهِ مَانَعْرِفُ الْيَومَ أَحَداً بِهَذِهِ الصِّفَةِ ! فَقَالَ عَلَيهِ السَّلامُ : يَا جَابِرُ لَا تَذْهَبَنَّ بِكَ الْمَذَاهِبُ ، حَسْبُ الرَّجُلِ أَنْ يَقُولَ : أُحِبُّ عَلِيّاً وَ أَتَوَلَّاهُ ثُمَّ لَايكُونُ مَعَ ذَلِكَ فَعَّالًا ؟ فَلَوْ قَالَ : إِنِّي أُحِبُّ رَسُولَ اللَهِ ـ فَرَسُولُ اللهِ خَيْرٌ مِن عَلِيٍّ ـ ثُمَّ لَايَتَّبِعُ سِيرَتَهُ وَلَا يَعْمَلُ بِسُنَّتِهِ مَانَفَعَهُ حُبُّهُ إِيَّاهُ شَيْئاً ، فَاتَّقُوا اللهَ وَ اعْمَلُوا لِمَا عِنْدَ اللهِ ، لَيْسَ بَيْنَ اللهِ وَ بَيْنَ أَحَدٍ قَرابَةٌ . أَحَبُّ الْعِبَادِ إِلَى اللهِ عَزَّ وَجَلَّ أَتْقَاهُمْ وَأَعْمَلُهُمْ بِطَاعَتِهِ . يَا جَابِرُ ؛ فَوَاللهِ ، مَا يُتَقَرَّبُ إِلَى اللهِ تَبَارَكَ وَ تَعالَى إِلَّا بِالطَّاعَةِ . وَ مَا مَعَنَا بِراءَةٌ مِنَ النَّارِ وَ لَا عَلَى اللهِ لِأَحَدٍ مِن حُجَّةٍ . مَنْ كَانَ لِلهِ مُطيعاً فَهُوَ لَنَا وَلِيٌّ . وَ مَنْ**

١ـ «بحار الأنوار» ج ٣ ، ص ٣٩٤

٢ـ «بحار الأنوار» ج ١٥ ، كتاب الإيمان ، ص ١٤١ .

كَانَ لِلّهِ عَاصِياً فَهُوَ لَنَا عَدُوٌ . لَاتُنَالُ وَلَايَتنا إِلاَّ بِالعَمَلِ وَالْوَرَع.[١]

و جاء في «أمالي الشيخ الطوسيّ» بسنده المتّصل عن سليمان بن مهران أنّه قال : **دَخَلْتُ عَلى الصَّادقِ جَعْفَربنِ مُحَمَّدٍ وَ عِنْدَهُ نَفَرٌ مِنَ الشِّيعَةِ وَ هُوَ يَقُولُ : مَعَاشِرَ الشِّيعَةِ كُونُوا لَنَا زَيْناً وَلا تَكُونُوا عَلَينا شَيْناً . قُولُوا لِلنَّاسِ حُسْناً وَاحْفَظُوا أَلْسِنَتَكُمْ وَ كُفُّوا عَنِ الْفُضُولِ وَ قُبْحِ الْقَوْلِ.**[٢]

و جاء في كتاب «المشكاة» بسنده عن مِهزَم أنّه قال : **دَخَلْتُ عَلى أبي عَبد اللهِ عَلَيهِ السّلامُ ـ فَذَكَرتُ الشِّيعَةَ فَقَالَ : يَا مِهْزَمُ ؛ إِنَّمَا الشِّيعَةُ مَن لا يَعْدُو سَمْعَهُ صَوْتُهُ ،**[٣] **وَ لا شَجَنُهُ بَدَنَهُ ،**[٤] **و لا يُحِبُّ لَنا مُبْغِضاً، وَلايُبغِضُ لَنَا مُحِبّاً ، وَ لَا يُجَالِسُ لَنا غَالِباً ، وَ لا يَهِرُّ هَريرَ الْكَلْبِ ، وَ لايَطْمَعُ طَمَعَ الْغُرابِ ، وَلايَسأَلُ النّاسُ وَ إِن مَاتَ جُوعاً ، الْمُتَنحّي عَنِ النَّاسِ ، الْخَفِيُّ عَنْهُمْ ، وَ إِنِ اخْتَلَفَت بِهِمُ الدَّارُ لَمْ تَخْتَلِف أَقَاوِيلُهُمْ ،**[٥] **إِن غابُوا لَمْ يُفقَدُوا ، وَ إِن حَضَرُوا لَمْ يُؤبَه بِهِمْ ، وَ إِن خَطَبُوا لَمْ يُزَوَّجُوا ، يَخْرُجُونَ مِنَ الدُّنْيَا وَحَوائِجُهُمْ فِي صُدُورِهِمْ ، إِن لَقُوا مُؤمِناً أَكْرَمُوهُ ، وَ إِن لَقُوا كافِراً هَجَرُوهُ ، وَ إِن أَتَاهُمْ ذُوحَاجَةٍ رَحِمُوهُ . وَ فِي أَمْوَالِهِمْ يَتَواسَونَ . ثُمَّ قَالَ : يَا مِهْزَمُ ، قَالَ جَدّي رَسُولُ اللهِ صَلّى الله عليهِ وَ آلهِ وَ سَلّم لِعَلِيٍّ رِضوانُ اللهِ عَلَيْهِ : يَا عَلِيُّ ؛ كَذَبَ مَنْ زَعَمَ أَنَّهُ يُحبُّنِي وَلَا يُحِبُّكَ . أَنَا مَدينَةُ الْعِلْمِ وَأَنْتَ الْبَابُ . وَ مِنْ أَيْنَ تُؤتى الْمَدينَةُ إِلَّا مِن بَابِهَا.**[٦]

١ـ «بحار الأنوار» ج ١٥ ، كتاب الأخلاق . ص ١٤٨ .

٢ـ «بحار الأنوار» ج ١٥ ، كتاب الإيمان ، ص ١٤٢ .

٣ـ كناية عن عدم التكلّم مع الناس بغلظة .

٤ـ كناية عن عدم تحميل غيره أثقاله و همومه .

٥ـ لايَكُونوا أهل الضوضاء و الأهواء و الجلال .

٦ـ «بحار الأنوار» ج ١٥ ، كتاب الإيمان ، ص ١٥٠ .

و مثل هذه الرواية ورد في كتاب «الكافي»[١] باختلاف يسير في اللفظ .

و عن «الكافي» بسنده عن المفضّل أنّه قالَ : **قَالَ أَبُو عَبدِ اللهِ عَلَيْهِ السَّلامُ : إِيَّاكَ وَالسِّفلَةَ ، فَإِنَّمَا شِيعَةُ عَلِيٍّ مَن عَفَّ بِطْنُهُ وَ فَرْجُهُ ، وَاشْتَدَّ جِهَادُهُ ، وَ عَمِلَ لِخَالِقِهِ ، وَ رَجا ثَوابَهُ ، وَ خَافَ عِقَابَهُ ، فَإِذَا رَأَيْتَ أُولَئِكَ فَأُولَئِكَ شِيعَةُ جَعْفَرٍ .**[٢]

و عن «أمالي» الشيخ الطوسيّ ، عن الإمام الرضا ، عن آبائه ، عن الإمام محمّد الباقر عليه السلام أنّه قال **لَخيثَمَةَ : أَبْلِغ شِيعَتَنَا إِنَّا لا نُغنِي عَنِ اللهِ شَيئاً ، وَ أَبْلِغ شِيعَتَنا إِنَّهُ لَا يُنَالُ ما عِندَ اللهِ إِلَّا بِالعَمَلِ ، وَ أَبْلِغ شِيعَتَنا إِنَّ أَعْظَمَ النَّاسِ حَسْرَةً يَوْمَ القِيامَة مَن وَصَفَ عَدْلًا ثُمَّ خَالَفَهُ إِلَى غَيْرِهِ ، وَ أَبْلِغْ شِيعَتَنَا إِنَّهُمْ إِذَا قَامُوا بِمَا أُمِرُوا إِنَّهُمْ هُمُ الْفَائِزُونَ يَوْمَ القِيامَةِ .**[٣]

و عن «الكافي» بسنده عن الإمام عليّ بن الحسين عليهما السلام أنّه قال : **وَدِدتُ وَاللهِ إِنِّي افتَدَيْتُ خَصلَتَينِ فِي الشِّيعَةِ لَنَا بِبَعْضِ لَحمِ سَاعِدِي : النَّزَقَ ، وَ قِلَّةَ الكِتْمَانِ ؛**[٤] لأنّ العادة جرت في القديم أن يفدي الأسير نفسه بشئ ليطلق بعد ذلك . و لو لم يكن عنده شيء يفدي به نفسه يأخذوا شيئاً من لحمه أو عظمه ، و إذا لم يرض ، فإنّه يقتل . و الإمام هنا يعبّر عن امتعاضه و اشمئزازه من وجود هاتين الصفتين المضرّتين في شيعته بحيث إنّه مستعدّ أن يفتدي ببعض لحم ساعده لتطهير ساحة الشيعة منهما .

١ـ «بحار الأنوار» ج ١٥ ، كتاب الإيمان ، ص ١٥٠ .

٢ـ «بحار الأنوار» ج ١٥ ، كتاب الإيمان ، ص ١٥٢ .

٣ـ «بحار الأنوار» ج ١٥ ، ص ١٦٤ .

٤ـ «بحار الأنوار» ج ١٥ ، كتاب العشرة ص ١٣٧ .

و عن «الكافي» بإسناده المتّصل عن عمرو بن أبي مقدام أنّه قَالَ : **سَمِعْتُ أَبَا عَبدِ اللهِ عليه السلام يَقُولُ : خَرَجْتُ أَنَا وَ أَبِي حَتَّى إِذَا كُنَّا بَيْنَ الْقَبْرِ وَالْمِنبَرِ إِذَا هُوَ بِأُنَاسٍ مِنَ الشِّيعَةِ فَسَلَّمَ عَلَيْهِمْ ثُمَّ قَالَ : إِنِّي وَاللهِ لَأُحِبُّ رِيَاحَكُمْ وَ أَرْوَاحَكُمْ فَأَعِينُونِي عَلَى ذَلِكَ بِوَرَعٍ وَاجْتِهَادٍ وَاعْلَمُوا أَنَّ وِلَايَتَنَا لَاتُنَالُ إِلَّا بِالوَرَعِ وَالاجْتِهَادِ . مَنِ ائْتَمَّ مِنْكُمْ بِعَبدٍ فَلْيَعْمَلْ بِعَمَلِهِ . أَنْتُم شِيعَةُ اللهِ وَ أَنْتُم أَنصَارُ اللهِ وَ أَنْتُمُ السَّابِقُونَ الْأَوَّلُونَ وَالسَّابِقُونَ الآخِرُونَ وَالسَّابِقُونَ فِي الدُّنْيَا وَالسَّابِقُونَ فِي الآخِرَةِ ؛ قَدْ ضَمِنَّا لَكُمُ الْجَنَّةَ بِضَمَانِ اللهِ عَزَّ وَجَلَّ وَ ضَمانِ رَسُولِ اللهِ ؛ وَاللهِ ماعَلَى دَرَجَةِ الْجَنَّةِ أَكْثَرُ أَرْواحاً مِنْكُمْ ، فَتَنافَسُوا فِي فَضَائِلِ الدَّرَجَاتِ ؛ أَنْتُم الطَّيِّبُونَ وَنِسَاؤُكُمُ الطَّيِّبَاتُ ؛ كُلُّ مُؤمِنَةٍ حَوْراءُ عَيْنَاءُ ؛ كُلُّ مُؤمِنٍ صِدّيقٌ . وَ لَقَدْ قَالَ أَميرُ المؤمِنِينَ لِقَنْبَرٍ : يَا قَنْبَرُ ؛ أَبْشِرْ وَ بشِّرْ وَاستَبْشِرْ ، فَوَاللهِ ؛ لَقَدْ مَاتَ رَسُولُ اللهِ وَ هُوَ عَلَى أُمَّتِهِ سَاخِطٌ إِلَّا الشِّيعَةَ . أَلَا وَ إِنَّ لِكُلِّ شَيءٍ عِزّاً وَ عِزُّ الإسلام الشِّيعَةُ ؛ أَلَا وَ إِنَّ لِكُلِّ شَيءٍ دِعَامَةً وَ دِعامَةُ الإسلام الشِّيعَةُ ؛ أَلَا وَإِنَّ لِكُلِّ شَيءٍ ذِرْوَةٌ و ذِروَةُ الإسلام الشِّيعَةُ ؛ أَلَا وَ إِنَّ لِكُلِّ شَيءٍ سَيِّداً و سَيِّدُ الْمَجَالِسِ مَجَالِسُ الشِّيعَةِ ؛ أَلَا وَ إِنَّ لِكُلِّ شَيءٍ شَرَفاً وَ شَرَفُ الإسلام الشِّيعَةُ ؛ أَلَا وَ إِنَّ لِكُلِّ شَيءٍ اِمَاماً وَ إِمَامُ الْأَرضِ أَرْضٌ تَسكُنُهَا الشِّيعَةُ**[1] ـ الحديث .

و عن «خصال» الشيخ الصدوق بسنده عن أبي المقدام ، عن الإمام محمّد الباقر عليه السلام أنّه قال : **يَا أَبَا الْمِقدام ؛ إِنَّما شيعَةُ عَلِيٍّ الشَّاحِبُونَ النّاحِلُونَ الذابِلُونَ . ذَابِلَةٌ شِفَاهُهُمْ ، خَمِيصَةٌ بُطُونُهُمْ ، مُتَغَيِّرَةٌ أَلْوَانُهُمْ ، مُصْفَرَّةٌ وُجُوهُهُمْ ، إِذَا جَنَّهُمُ اللَّيلُ اتَّخَذُوا الْأَرضَ فِراشاً ، وَاستَقْبَلُوا**

١ـ «بحار الأنوار» ج ١٥ ، كتاب الإيمان ، ص ١٢٣ .

الْأرضَ بِجِبَاهِهِمْ ، كَثيرٌ سُجُودُهُمْ ، كَثيرٌ دُمُوعُهُمْ ؛ كَثيرٌ دُعَاؤُهُمْ ، كَثيرٌ بُكاؤُهُمْ ، يَفْرَحُ النَّاسُ وَ هُمْ مَحْزُونُونَ .[1] أي من عدم وصولهم إلى المطلوب و لقاء الله .

و عن «أمالي» الشيخ الطوسيّ و إرشاد الشيخ المفيد بسنديهما المتّصلين : **رُوِيَ أَنَّ أَميرَ المؤمِنِينَ عَلَيهِ السَّلامُ خَرَجَ ذَاتَ لَيْلَةٍ مِنَ الْمَسجِدِ وَ كَانَت لَيْلَةً قَمْراءَ فَأَمَّ الْجَبَّانَة وَ لَحِقَهُ جَمَاعَةٌ يَقْفُونَ أَثَرَهُ فَوَقَفَ عَلَيْهِمْ ثُمَّ قَالَ : مَا أَنْتُم ؟ قَالُوا : شِيعَتُكَ يَا أَميرَ المؤمِنِينَ ! ، فَتَفَرَّسَ فِي وُجُوهِهِمْ ثُمَّ قَالَ : فَمالي لَا أَرَى عَلَيْكُمْ سيماءَ الشِّيعَةِ ؟ قَالُوا : وَ مَا سِيماءُ الشِّيعَةِ يا أَميرَ المؤمِنِينَ ؟ قَالَ : صُفْرُ الْوُجُوهِ مِنَ السَّهَرِ ، عُمْشُ الْعُيُونِ مِنَ الْبُكاءِ ، حُدْبُ الظُّهورِ مِنَ الْقِيَامِ ، خُمْصُ الْبُطُونِ مِنَ الصِّيَامِ ذُبلُ الشِّفَاهِ مِنَ الدُعاءِ ، عَلَيْهِمْ غَبْرَةُ الْخَاشِعينَ .**[2]

و يروي الشيخ الصدوق في كتاب «صفات الشيعة» عن أبيه بإسناده المتّصل عن الإمام جعفر الصادق عليه السلام أنّه قالَ : **كَانَ عَلِيُّ بنُ الْحُسَيْنِ قَاعِداً فِي بَيْتِهِ إِذ قَرَعَ قَوْمٌ عَلَيْهِمُ الْبَابَ فَقَالَ : يَا جَارِيَةُ انْظُرِي مَن بِالبَابِ ؟ فَقالُوا : قَوْمٌ مِن شِيعَتِكَ ، فَوَثَبَ عَجلاً حَتّى كَادَ أَن يَقَعَ ؛ فَلَمَّا فَتَحَ الْبَابَ وَ نَظَرَ إِلَيْهِمْ رَجَعَ ، فَقَالَ : كَذِبُوا ، فَأينَ السَّمْتُ فِي الوُجُوهِ ؟ أَيْنَ أَثَرُ الْعِبَادَةِ ؟ أَيْنَ سِيماءُ السُّجُودِ ؟ إِنَّما شِيعَتُنَا يُعْرَفُونَ بِعِبَادَتِهِمْ وَ شَعَثِهِمْ ؛ قَدْ قَرَحَتِ الْعِبَادَةُ مِنْهُمْ الآنافَ ، وَ دَثَرَتِ الْجِبَاهَ وَالْمَسَاجِدَ ؛ خُمْصُ الْبُطُونِ ، ذُبُلُ الشِّفَاهِ ؛ قَدْ هَيَّجَتِ الْعِبَادَةُ وُجُوهَهُمْ ، وَ أَخْلَقَ سَهَرُ الَّليالي وَ قَطَعَ الْهَواجِرُ جُثَثَهُمْ ؛**[3] **الْمُسَبِّحُونَ إِذَا سَكَتَ النَّاسُ ، وَالْمُصلُّونَ إِذَا نَامَ النَّاسُ ،**

١ـ «بحارالأنوار» ج ١٥ ، كتاب الإيمان ، ص ١٤١ .

٢ـ «بحار الأنوار» ج ١٥ ، كتاب الإيمان ، ص ١٤٢ .

٣ـ اثر الصيام و العبادة .

وَالْمَحزُونُونَ إِذَا فَرِحَ النَّاسُ .[١]

و جاء في «الاحتجاج» للشيخ الطبرسيّ ، عن الإمام الحسن العسكريّ عليه السلام أنّه قال : **قَدِمَ جَمَاعَةٌ فَاستَأذَنُوا عَلى الرِّضا عليه السَّلام وَ قَالُوا : نَحْنُ مِن شِيعَةِ عَلِيٍّ عَلَيهِ السَّلامُ فَمَنَعَهُمْ أَيَّاماً ثُمَّ دَخَلُوا ، قَالَ لَهُمْ : وَيْحَكُمْ إِنَّمَا شِيعَةُ أَمِيرِ المؤمِنِينَ عَلَيهِ السَّلامُ الْحَسَنُ ، والْحُسَينُ وَسَلْمَانُ ، وَ أَبُوذَرٍّ ، والْمِقدادُ ، وَ عَمّارٌ ، وَ مُحَمَّدُ بنُ أَبِي بَكرٍ الَّذِينَ لَمْ يُخَالِفُوا شَيئاً مِن أَوامِرِهِ .**[٢]

و جاءت الرواية التالية في «تفسير الإمام العسكريّ»[٣] بشكل مفصّل . و ذكرها العلّامة المجلسيّ في باب صفات الشيعة عن الإمام أبي محمّد الحسن العسكريّ عليه السلام أنّه قال : «و لمّا جعل المأمون إلى عليّ بن موسى الرضا عليهما السلام ولاية العهد ، دخل عليه آذنه و قال : إنّ قوماً بالباب يستأذنون عليك . يقولون : نحن شيعة عليّ . فقال : أنا مشغول فاصرفهم ، فصرفهم . فلمّا كان من اليوم الثاني جاءوا و قالوا كذلك مثلها فصرفهم ، إلى أن جاءوا هكذا يقولون و يصرفهم شهرين ، ثمّ أيسوا من الوصول ، و قالوا للحاجب : قل لمولانا إنّا شيعة أبيك عليّ بن أبي طالب عليه السلام و قد شمت بنا أعداؤنا في حجابك لنا . و نحن ننصرف هذه الكرّة و نهرب من بلدنا خجلاً و أنفة ممّا لحقنا ، و عجزاً عن احتمال مضض

١ـ «بحار الأنوار» ج ١٥ ، كتاب الإيمان ، ص ١٤٧ .

٢ـ «بحار الأنوار» ج ٦ ، ص ٧٥٠ ، نقلاً عن «الاحتجاج» .

٣ـ يدور كلام كثير حول نسبة هذا التفسير إلى الإمام الحسن العسكريّ عليه السلام . ولايمكن نسبته إلى الإمام بسبب ما يتضمّنه من بعض المواضيع التي لاتصدر عن أيّ عالم فضلاً عن الإمام المعصوم . و أقام المرحوم الشيخ محمّد جواد البلاغيّ رضوان الله عليه شواهد ضدّ نسبته إلى الإمام ، و ذلك في مقدّمة تفسيره «آلاء الرحمن» .

ما يلحقنا بشماتة الأعداء . فقال عليّ بن موسى الرضا عليه السلام : إئذن لهم ليدخلوا ، فدخلوا عليه ، فسلّموا عليه ، فلم يردّ عليهم ، و لم يأذن لهم بالجلوس ، فبقوا قياماً فقالوا : يابن رسول الله . ما هذا الجفاء العظيم والاستخفاف بعد هذا الحجاب الصعب ؟ أيّ باقية تبقى منّا بعد هذا ؟ فقال الإمام : إقْرَءُوا : **وَ مَآ أَصَـٰبَكُم مِّن مُّصِيبَةٍ فَبِمَا كَسَبَتْ أَيْدِيكُمْ وَ يَعْفُوا عَن كَثِيرٍ** .[1]

ما اقتديتُ إلّا بربّي عزّ وجلّ فيكم ، و برسول الله ، و بأمير المؤمنين ومن بعده من آبائي الطاهرين عليهم السلام . عتبوا عليكم فاقتديتُ بهم . قالوا : لماذا يابن رسول الله ؟ قال : لدعواكم أنّكم شيعة أمير المؤمنين عليّ بن أبي طالب عليه السلام . و يحكم ، إنّما شيعته الحسنُ ، و الحسين ، وأبوذرّ ، و سلمان ، و المقداد ، و عمّار ، و محمّد بن أبي بكر الذين لم يخالفوا شيئاً من أوامره . و لم يركبوا شيئاً من فنون زواجره . فأمّا أنتم إذا قلتم إنّكم شيعته ، و أنتم في أكثر أعمالكم له مخالفون مقصّرون في كثير من الفرائض ، متهاونون بعظيم حقوق إخوانكم في الله ، و تتّقون حيث لايجب التقيّة ، و تتركون التقيّة حيث لابدّ من التقيّة . فلو قلتم إنّكم موالوه ومحبّوه ، و الموالون لأوليائه ، و المعادون لأعدائه ، لم أنكره من قولكم . ولكن هذه مرتبة شريفة ادّعيتموها إن لم تصدّقوا قولكم بفعلكم هلكتم إلّا أن تتداركم رحمةٌ من ربّكم .

قالوا : يابن رسول الله فإنّا نستغفر الله و نتوب إليه من قولنا ، بل نقول كما علّمنا مولانا حضرة الإمام الرضا : نحن محبّوكم و محبّو أوليائكم و معادو أعدائكم . قال الرضا عليه السلام : **مَرْحَباً بِكُمْ يَا إِخْوانِي وَ أَهْلَ**

١ـ الآية ٣٠ ، من السورة ٤٢ : الشورى .

وُدّي ، اِرتَفِعُوا، اِرْتَفِعُوا ، اِرْتَفِعُوا ، فَما زَالَ يَرْفَعُهُمْ حَتّى أَلصَقَهُمْ بِنَفْسِهِ . ثمّ قال لحاجبه :كم مرّة حجبتهم ؟ قال : ستّين مرّةً . فقال لحاجبه : فاختلف إليهم ستّين مرّة متوالية ، فسلّم عليهم ، و أقرئهم سلامي ، فقد محوا ماكان من ذنوبهم باستغفارهم و توبتهم ، و استحقّوا الكرامة لمحبّتهم لنا و موالاتهم ، وتفقّد أُمورهم و أُمور عيالاتهم فأوسعهم بنفقات و مبرّات و صلات ، ورفع معرّات .[1]

و جاء في كتاب «صفات الشيعة» للشيخ الصّدوق بإسناده عن أبي العبّاس الدينوريّ ، عن محمّد بن الحنفيّة أنّه قال : «لمّا قدم أمير المؤمنين عليه السلام البصرة بعد قتال أهل الجمل ، دعاه الأحنف بن قيس و اتّخذ له طعاماً فبعث إليه صلوات الله عليه و إلى أصحابه ، فأقبل ثمّ قال : يا أحنف ، ادعُ لي أصحابي . فدخل عليه قوم متخشّعون كأنّهم شنان بوالي . فقال الأحنف بن قيس : يا أمير المؤمنين ، ماهذا الذي نزل بهم ؟ أمن قلّة الطعام ؟ أو من هول الحرب ؟ فقال صلوات الله عليه : لا يا أحنف ، إنَّ الله سبحانه أحبّ أقواماً تنسّكوا له في دار الدنيا تنسّك من هجم على ما علم من قربهم من يوم القيامة من قبل أن يشاهدوها . فحملوا أنفسهم على مجهودها ، وكانوا إذا ذكروا صباح يوم العرض على الله سبحانه توهّموا خروج عنق يخرج من النار يحشر الخلائق إلى ربّهم تبارك و تعالى وكتاب يبدو فيه على رؤوس الأشهاد فضايح ذنوبهم ، فكادت أنفسهم تسيل سيلاناً أو تطير قلوبهم بأجنحة الخوف طيراناً ، و تفارقهم عقولهم إذا غلت بهم مراجل المِجرد إلى الله سبحانه غلياناً . فكانوا يحنّون حنين الواله في دجى الظلم ، وكانوا يفجعون من خوف ما أوقفوا عليه أنفسهم .

١ـ «بحار الأنوار» ج ١٥ ، كتاب الإيمان ، ص ١٤٤ .

فمضوا ذُبل الأجسام ، حزينة قلوبهم ،كالحة وجوههم ، ذابلة شفاههم ، خامصة بطونهم . تراهم سكارى سُمّار وحشة الليل متخشّعون كأنّهم شنان بوالي . قد أخلصوا لله أعمالاً سرّاً و علانيّةً ، فلم تأمن من فزعه قلوبهم ، بل كانوا كمن حرسوا قباب خراجهم . فلو رأيتهم في ليلتهم وقد نامت العيون ، و هدأت الأصوات ، و سكنت الحركات ، من الطير في الوكور ، و قد نهنههم هول يوم القيامة بالوعيد عن الرقاد كما قال سبحانه : **أَفَأَمِنَ أَهْلُ ٱلْقُرَىٰٓ أَن يَأْتِيَهُم بَأْسُنَا بَيَـٰتًا وَ هُمْ نَآئِمُونَ** .[1]

فاستيقظوا لها فزعين ، و قاموا إلى صلواتهم معولين ، باكين تارةً وأُخرى مسبّحين ، يبكون في محاريبهم ، و يرنّون ، يصطفّون ليلة مظلمة بهماء يبكون . فلو رأيتهم يا أحنف ؛ في ليلتهم قياماً على أطرافهم منحنية ظهورهم يتلون أجزاء القرآن لصلواتهم . قد اشتدّت إعوالهم و نحيبهم وزفيرهم . إذا زفروا خِلْتَ النارَ قد أخذت منهم إلى حلاقيمهم . و إذا أعولوا حسبتَ السلاسل قد صفّدت في أعناقهم . فلو رأيتهم في نهارهم إذاً لرأيت قوماً يمشون على الأرض هوناً ، و يقولون للناس حسناً ، «و إذا خاطبهم الجاهلون قالوا سلامًا ... و إذا مرّوا باللّغو مرّوا كرامًا» . قد قيّدوا أقدامهم من التهمات ، و أبكموا ألسنتهم أن يتكلّموا في أعراض الناس ، و سجموا أسماعهم أن يلجها خوض خائض ، و كحّلوا أبصارهم بغضّ البصر عن المعاصي ، و انتحوا دار السلام التي من دخلها كان آمناً من الريب والأحزان .

بعد ذلك تحدّث الإمام عن مكان هؤلاء في الجنّة ، و ذكر شيئاً من أوصاف الجنّة ، ثمّ قال : فإن فاتك يا أحنف ، ما ذكرت لك في صدر كلامي ، لتتركنَّ في سرابيل القطران و لتطوفنَّ بينها و بين حميم آن

١ـ الآية ٩٧ ، من السورة ٧ : الأعراف .

ولتسقينَّ شراباً حارّ الغَلَيان في أنضاجه ، فكم يومئذٍ في النار من صلب محطوم ، و وجه مهشوم ، و مشوّه مضروب على الخرطوم ، قد أكلت الجامعة كفّه ، و التحم الطوق بعنقه . فلو رأيتهم يا أحنف ، ينحدرون في أوديتها ، ويصعدون جبالها ، و قد أُلبسوا المقطّعات من القطران ، و أُقرنوا مع فجّارها و شياطينها ، فإذا استغاثوا بأسوء أخذ من حريق شدّت عليهم عقاربها وحيّاتها . و لو رأيت منادياً ينادي و هو يقول : يا أهل الجنّة و نعيمها ، و يا أهل حليها و حللها ، خلّدوا فلا موت ، فعندها ينقطع رجاؤهم ، و تنغلق الأبواب ، و تنقطع بهم الأسباب . فكم يومئذٍ من شيخ ينادي : **واشَيْبَتَاهُ** ؟ وكم من شابّ ينادي : **واشَبابَاه** ! وكم من امرأةٍ تنادي : **وافَضِيحَتَاه** !

هتكت عنهم الستور ، فكم يومئذٍ من مغموسٍ ، بين أطباقها محبوس . يا لك غمسة ألبستك بعد لباس الكتّان ، و الماء المبرّد على الجدران ، و أكل الطعام ألواناً بعد ألوان . لباساً لم يدع لك شعراً ناعماً كنت مطعمه إلّا بيّضه ، ولا عيناً كنت تبصر بها إلى حبيب إلّا فقأها . هذا ما أعدّ الله للمجرمين ، وذلك ما أعدّ الله للمتّقين .[1]

فالشيعة يشعّ النور في قلوبهم بسبب الإخلاص في العبادة ، فيدركون الحقائق التي لا يتيسّر إدراكها للآخرين من سائر الناس .

و جاء في «تفسير العيّاشيّ» عن الإمام الصادق عليه السلام قوله : **إِنَّما شيعَتُنا أَصْحَابُ الْأَرْبِعَةِ الْأَعْيُنِ عَيْنٍ فِي الرَّاسِ ، وَ عَيْنٍ فِي القَلْبِ أَلا وَالْخَلائِقُ كُلُّهُمْ كَذَلِكَ ، إِلّا أَنَّ اللهَ فَتَحَ أَبْصَارَكُمْ وَ أَعْمَى أَبْصَارَهُمْ .**[2]

١ـ «بحار الأنوار» ج ١٥ ، كتاب الإيمان ، ص ١٤٨ . باب صفات الشيعة ، و المصدر نفسه ج ٣ ، كتاب المعاد ، ص ٢٥٤ .

٢ ـ «بحار الأنوار» ، ج ١٥ ، كتاب الأخلاق ص ٣١ .

و ورد في محاسن البرقيّ عن الإمام الصادق عليه السلام قوله : **إِنَّ لِكُلِّ شَيْءٍ جَوْهَراً وَ جَوْهَرُ وُلِدِ آدَمَ مُحَمَّدٌ صَلّى اللَهُ عَلَيهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ وَنَحْنُ وَشِيعَتُنَا .**[١]

وفي «المحاسن» أيضاً عن الإمام الصادق عليه السلام قوله للفضيل ابن يسار وكان من خواصّ الشيعة و من رواة الإمام : **أَنْتُمْ وَاللهِ ، نُورٌ في ظُلُمَاتِ الْأَرْضِ .**[٢]

و نقل في «المحاسن» أيضاً عن عليّ بن عبد العزيز ، عن الإمام الصادق عليه السلام قوله : **وَاللَهِ ، إِنِّي لأُحِبُّ رِيحَكُمْ وَ أَرْوَاحَكُمْ وَرَؤيَتَكُمْ وَ زَيارَتَكُمْ . وَ إِنِّي لَعَلَى دِينِ اللَهِ وَ دِينِ مَلائِكَتِهِ فَأَعْيُنُوا عَلَى ذَلِكَ بِوَرَع . أَنَا فِي الْمَدِينَةِ بِمَنْزِلَةِ الشُّعَيْرَةِ [الشَّعْرَةَ] أَتَقَلْقَلُ حَتَّى أَرَى الرَّجُلَ مِنْكُمْ فَأَسْتَرِيحَ إِلَيْهِ .**[٣]

و جاء في كتاب «كنز الفوائد» للكراجُكيّ بإسناده عن أبي حمزة الثماليّ ، عن رجل من قومه اسمه يحيى بن أُمّ طويل ، عن نوف البكاليّ أنّه قال : «عرضت لي إلى أمير المؤمنين عليّ بن أبي طالب عليه السلام حاجة فاستتبعتُ إليه جُندب بن زُهير ، و الربيع بن خُثيم ، و ابن أخيه همّام بن عُبادة بن خُثَيمْ ، وكان من أصحاب البرانس . فأقبلنا معتمدين لقاء أمير المؤمنين عليه السلام فألفيناه حين خرج يؤمُّ المسجدِ فأفضى و نحن معه إلى نفر مبدَّنين قد أفاضوا في الأحدوثات تفكّهاً ، و بعضهم يلهي بعضاً . فلمّا أشرف لهم أمير المؤمنين عليه السلام أسرعوا إليه قياماً فسلمّوا ، فردَّ التحيّة ، ثمّ قال : من القوم ؟ قالوا : أُناسٌ من شيعتك

---

١ و ٢ و ٣ـ «بحار الأنوار» ج ١٥ ، كتاب الإيمان ، ص ١٠٩ .

يا أمير المؤمنين ، فقال لهم خيراً ، ثمّ قال : يا هؤلاء ؛ ما لي لا أرى فيكم سمة شيعتنا ، و حلية أحبّتنا أهل البيت ؟ فأمسك القوم حياءً .

قال نوف البكاليّ : فأقبل عليه جندب و الربيع فقالا : ما سمةُ شيعتكم و صفتهم يا أمير المؤمنين ! فتثاقل عن جوابهما ، و قال : اتّقيا الله أيّها الرجلان و أحسنا فإنّ الله مع الذين اتّقوا و الذين هم محسنون .

فقال همّام بن عبادة وكان عابداً مجتهداً : أسألك بالذي أكرمكم أهل البيت و خصّكم و حباكم ، و فضّلكم تفضيلاً إلّا أنبأتنا بصفة شيعتكم . فقال : لا تُقسم ، فسأنبئكم جميعاً . و أخذ بيد همّام ، فدخل المسجد ، فسبّح ركعتين أوجزهما و أكملهما و جلس و أقبل علينا . و حفّ القوم به . فحمد الله و أثنى عليه و صلّى على النبيّ ، ثمّ قال :

أمّا بعد . فإنّ الله جلّ ثناؤه ، و تقدّست أسماؤه ، خلق خلقه فألزمهم عبادته ، وكلّفهم طاعته ، و قسّم بينهم معايشهم ، و وضعهم في الدنيا بحيث وضعهم ، و هو في ذلك غنيٌّ عنهم ، لا تنفعه طاعةُ من أطاعه ، و لا تضرّه معصيةُ من عصاه منهم ...

و يواصل نوف سرده لكلام الإمام ، إلى أن يقول : ثمّ وضع أمير المؤمنين صلوات الله عليه يده على منكب همام ، فقال : ألا من سأل عن شيعة أهل البيت ، الذين أذهب الله عنهم الرجس ، و طهّرهم في كتابه مع نبيّه تطهيراً ، فهم العارفون بالله ، العاملون بأمر الله ، أهل الفضائل والفواضل ، منطقهم الصواب ، و ملبسهم الاقتصاد ، و مشيهم التواضع ... وواصل الإمام كلامه في تعداد صفاتهم واحدة بعد الأُخرى بالتفصيل وذكر حالاتهم الروحيّة ، و ملكاتهم النفسيّة و مشاهداتهم الغيبيّة ، إلى أن قال عليه السّلام : **أُولَئِكَ عُمّالُ اللهِ ، وَ مَطايَا أَمْرِهِ وَ طَاعَتِهِ ، وَ سُرُجُ أَرْضِهِ وَ بَرِيَّتِهِ ، أُولَئِكَ شِيعَتُنَا وَ أَحِبَّتُنا وَ مِنّا وَ مَعَنا ، أَلَا هَاه شَوقاً إِلَيْهِمْ** . فصاح

همّام صيحةً وقع مغشيّاً عليه فحرّكوه فإذا هو قد فارق الدنيا رحمة الله عليه ، فاستعبر الربيع بن خثيم عمّه باكياً و قال : لأسرع ما أودت موعظتك يا أمير المؤمنين بابن أخي ، و لوودتُ لو أنّي بمكانه . فقال الإمام : هكذا تصنع المواعظ البالغة بأهلها . أما و الله ، لقدكنتُ أخافها عليه .

فقال له قائل : فما بالك أنت يا أمير المؤمنين ؟ فقال : ويحك ، إنّ لكلّ واحد أجلاً لن يعدوه ، و سبباً لن يجاوزه ، فمهلاًلا تعُدْ لها ، فإنّما نَفَثَها على لسانك الشيطانُ .

قال نوف : فصلّى عليه أميرُ المؤمنين عليه السلام عشيّة ذلك اليوم وشهد جنازته و نحن معه .

قال الراوي عن نوف : فصرتُ إلى الربيع بن خثيم فذكرتُ له ما حدّثني نوف . فبكى الربيع حتّى كادت نفسه أن تفيض ، وقال : صدق أخي لاجرم أنّ موعظة أمير المؤمنين وكلامه ذلك منّي بمرأى و مسمع . وما ذكرتُ ماكان من همّام يومئذٍ وأنا في بلهنية إلّاكدّرها ، و لا شدّة إلّا فرّجها .[1]

و جاءكذلك في أمالي الشيخ الطوسيّ ، عن نوف البكاليّ **أنّه قالَ : قَالَ لِي عَلِيٌّ عليه السّلام : يا نَوفُ ؛ خُلِقْنَا مِن طِينَةٍ طَيِّبَةٍ وَ خُلِقَ شِيعَتُنَا مِن طِينَتِنا فَإذَا كَانَ يَومُ القِيامَةِ أُلْحِقُوا بِنَا ، قالَ نُوفٌ : فَقُلْتُ : صِف لِي شَيعَتَكَ يَا أمِيرَ المؤمِنِينَ ؛ فَبَكَى لِذِكْرى شِيعَتِه ، وَ قَالَ : يَا نَوْفُ ، شِيعَتِي وَاللهِ ، الْحُكَمَاءُ الْعُلَماءُ بِاللهِ وَدِينِهِ الْعَامِلُونَ بِطَاعَتِهِ وَأَوامِرِهِ**[2] ـ الحديث .

يقول أبو نعيم الأصفهانيّ في «حلية الأولياء» ج ١ ، ص ٨٦ : **حَدَّثنا أَحَمدُ بنُ عَلِيِّ بنِ مُحَمَّد : عن ... مُجاهِدٍ قالَ : شِيعَةُ عَلِيٍّ الْحُكَمَاءُ الْعُلَمَاءُ**

١ـ «بحار الأنوار» ج ١٥ ، كتاب الإيمان ، ص ١٥٣ .

٢ـ «بحار الأنوار» ج ١٥ ، كتاب الإيمان . ص ١٤٩ .

الذُّبُلُ الشِّفَاهُ ، الأخيارُ الَّذِينَ يُعْرَفُونَ بِالرُّهبَانِيَّةِ مِنْ أَثَرِ الْعِبَادَةِ . و يقول أيضاً : **حَدَّثَنا مُحَمَّدُ بنُ عُمْرُو بنِ سلم** ، عن ... عن **عَلِيِّ بنِ الْحُسَيْنِ قالَ : شِيعَتُنَا الذُّبُلُ الشِّفَاهُ ، و الإمَامُ مِنَّا مَن دَعَا إِلَى اللهِ** .

و جاء عن كتاب «الفضائل» لابن شاذان و كتاب «الروضة» في الفضائل عن عبد الله بن أبي أوفى ، عن رسول الله صلّى الله عليه و آله وسلّم أنّه قال : لمّا خلق الله إبراهيم الخليل عليه السلام كشف الله عن بصره ، فنظر إلى جانب العرش ، فرأى نوراً ، فقال : إلهي و سيّدي ما هذا النور ؟ قال : يا إبراهيم ؛ هذا محمّد صفيّي . فقال : إلهي و سيّدي أرى إلى جانبه نوراً آخر . فقال يا إبراهيم ، هذا عليٌّ ناصر ديني . فقال : إلهي وسيّدي أرى إلى جانبهما نوراً ثالثاً . قال : يا ابراهيم ؛ هذه فاطمة تلي أباها و بعلها فطمت محبّيها من النار . قال : إلهي و سيّدي أرى نورين يليان الثلاثة الأنوار . قال : يا إبراهيم ؛ هذان الحسن و الحسين يليان أباهما وجدّهما و أُمّهما . فقال : إلهي و سيّدي أرى تسعة أنوار أحدقوا بالخمسة الأنوار . قال : يا إبراهيم ؛ هؤلاء الأئمّة من ولدهم .

فقال : إلهي و سيّدي ؛ فبمن يعرَّفون ؟ قال : يا إبراهيم ، أوّلهم عليّ بن الحسين ، و محمّد بن عليّ ، و جعفر بن محمّد ، و موسى بن جعفر وعليّ بن موسى ، و محمّد بن عليّ ، و عليّ بن محمّد ، و الحسن بن عليّ ومحمّد بن الحسن ، القائم المهديّ .

قال : إلهي و سيّدي أرى عدّة أنوار حولهم لايحصي عدّتهم إلّا أنت . قال : يا إبراهيم ، هؤلاء شيعتهم و محبّوهم . قال : إلهي و بما يعرفون شيعتهم و محبّوهم ؟ قال : بصلاة الإحدى و الخمسين ، و الجهر ببسم الله الرحمن الرحيم ، و القنوت قبل الركوع ، و سجدة الشكر ، و التختّم باليمين قال إبراهيم : اللهمَ اجعلني من شيعتهم و محبّيهم . قال : قد جعلتك ، فأنزل

الله فيه : «**وَ إِنَّ مِن شِيعَتِهِ لَإِبْرَٰهِيمُ * إِذْ جَآءَ رَبَّهُۥ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ**» .[١]

قال المرحوم المحدّث القميّ : نقل شيخنا هذه الرواية في «المستدرك» عن كتاب «الغيبة» للفضل بن شاذان ، و قال في آخرها : قال المفضّل بن عمر : «إنّ إبراهيم عليه السلام لمّا أحسّ بالموت ، روى هذا الخبر ، و سجد ، فقبض في سجدته» .[٢]

و نقل في كتاب «الكافي» بسلسلة سنده المتّصل عن أبي يحيى كوكب الدم ، عن الإمام جعفر الصادق عليه السلام أنّه قالَ : **إِنَّ حَوارِيّي عيسى كانُوا شِيعَتَهُ ، وَ إِنَّ شِيعَتَنا حَوارِيُّونَا . وَ مَا كَانَ حَوارِيُّ عِيسَى بَأطْوَعَ لَهُ مِنْ حَوارِيِّنا لَنا . وَ إِنَّما قَالَ عِيسَى لِلْحَوارِيِّينَ : مَنْ أَنْصَارِي إِلَى اللهِ ؟ قَالَ الحَوارِيُّونَ : نَحْنُ أَنْصارُ اللَهِ ، فَلَا وَاللَهِ ، مَا نَصَرُوهُ مِنَ الْيَهُودِ وَلَاقَاتَلُوهُمْ دُونَهُ ، وَ شِيعَتُنَا ، ـ وَاللهِ ـ لَمْ يَزَالُوا مُنْذُ قَبَضَ اللَهُ عَزَّ ذِكْرُهُ رَسُولَهُ صَلَّى اللَهُ عَلَيهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ يَنْصُرُونَنَا وَ يُقَاتِلُونَ دُونَنَا وَ يُحَرَّقُونَ وَيُعَذَّبُونَ وَ يُشَرَّدُونَ فِي البُلْدانِ ، جَزاهُمُ اللَهُ عَنَّا خَيْراً .**[٣]

١ـ «بحار الأنوار» ج ٩ ، ص ١٢٤ . الآيتان ٨٣ و ٨٤ ، من السورة ٣٧ : الصافات .

٢ـ «سفينة البحار» ج ١ ، ص ٧٣٢ ، مادّة «شيع» .

٣ـ «بحار الأنوار» ج ٥ ، ص ٣٩٨ .

اَلدَّرْسَانِ الثَّامِنَ وَالثَّلاثُون

التَّاسِعَ وَالثَّلاثُون

تفسير الآية :

مَنْ يُطِعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّه .

بِسْمِ ٱللَهِ ٱلرَّحْمَنِ ٱلرَّحِيم

و صلَّى ٱللهُ على محمّد و آله ٱلطَّاهرين

و لعنة ٱللَه على أعدائهم أجمعين من الآن إلى قيام يوم الدين

و لا حول و لا قوّة إلّا باللَه ٱلعليّ ٱلعظيم

قال الله الحكيم في كتابه الكريم :

مَنْ يُطِعِ ٱلرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ ٱللَهَ .[1]

تبيّن هذه الآية أنّ من يطيع رسول الله فانّما يطيع الله ، إذ إنّ رسول الله هو المبعوث من الله ، و الواسطة بين الناس و خالقهم . و إنّما تتحقّق إطاعة الموكِّل بإطاعة الوكيل . و إطاعة المنوب عنه بإطاعة النائب ، وإطاعة السلطان بإطاعة من يقوم مقامه . و هكذا فإنّ إطاعة الله تتحقّق بإطاعة رسوله و نبيّه .

و نجد الشيعة فقط من بين الفرق الإسلاميّة المتنوّعة جميعها تتشرّف بإطاعة الله من خلال إطاعة رسوله الكريم ، بينما نرى أنّ سائر الفرق قد تصرّفت في الكتاب و السنّة كيفما شاءت ، و بالتالي فإنّ اعتقاداتها وممارساتها لم توافق كلام الله و رسوله ، بل إنّ آراءها الشخصيّة قد اقحمت في تلك الاعتقادات و الممارسات .

و بعد رحلة الرسول الأعظم صلّى الله عليه و آله و سلّم إلى ربّه سار

١ـ الآية ٨٠ ، من السورة ٤ : النساء .

الشيعة وراء أمير المؤمنين عليّ بن أبي طالب و بقيّة الأئمّة من أهل البيت عليهم السلام عملاً بوصيّة نبيّهم ، و رفضوا الأباطيل و الأفكار الطائشة السقيمة التي تجرف أغلبيّة الناس بتيّارها ، و أطرحوها بعيداً منضميّن إلى أُمّة الحقّ و أهل اليقين ، ممّا تمخّض عن ظهور فريقين متميّزين يقابل أحدهما الآخر : الشيعة ، أتباع أهل البيت ؛ و العامّة ، أتباع الشيخين و من تلاهما من الحكّام و السلاطين واحداً بعد الآخر .

يقول الشيعة : لم يرد في الكتاب و السنّة شيء يدعو إلى اتّباع الشيخين ، أمّا اتّباع العترة الطاهرة من أهل البيت فقد وردت بشأنه نصوص صريحة متواترة عن رسول الله في مناسبات متنوّعة ، و عند تفسير الآيات القرآنيّة ذات العلاقة ، والتصريح بشأن نزولها . و يرون أنّ اتّباع أهل البيت هو السنّة النبويّة ذاتها . والقصد من الجماعة التي أمر النبيّ صلّى الله عليه وآله و سلّم المسلمين أن يكونوا فيها و لا يعرضوا عنها هي جماعة الحقّ لا الباطل . في ضوء ذلك فإنّ الشيعة هم أهل السنّة و الجماعة بالمعنى الحقيقيّ ، و هم أهل الرفض و نبذ الأفكار الباطلة و البدع المستحدثة أيضاً .

يقول العامّة : نحن أهل السنّة و أهل الجماعة . أمّا أهل السنة فلأنّنا اقتدينا بالصحابة وكرّمناهم و احترمناهم و آمنّا بحُجّيّة أحكامهم . و أمّا أهل الجماعة فلأنّنا نمثّل أغلبيّة المسلمين الذين لم يتّبعوا أهل البيت بعد النبيّ و ساروا على ما سنّه الصحابة لهم . و يطلقون على الشيعة لقب الرافضة قاصدين من ذلك أنّ الشيعة نبذوا سنّة النبيّ وراء ظهورهم ، و لم يتّبعوا صحابته و أوجدوا الصدع في كيان المسلمين ، و أصبح لهم دين مستقل .[1]

١ـ يبدو أنّه ليس لهذه المصطلحات تاريخ محدّد ، ولكنّ مصطلح الجماعة شاع بعد الصلح مع معاوية ، و مصطلح أهل السنّة عرف في عصر الأشعريّ . و بإمعان أكثر ، يمكن القول بأنّ مصطلح أهل السنّة وضع في البداية مقابل المعتزلة الذين يذهبون إلى حجّيّة ⇦

يـقول الشـيعة : اللـه حـقّ ، و رسـوله حـقّ ، و كـتابه حـقّ ، و خـلق السماوات و الأرض حقّ . قال تعالى : **وَ مَا خَلَقْنَا السَّـمَآءَ وَٱلْأَرْضَ وَ مَـا بَيْنَهُمَا بَـٰطِلًا ذَٰلِكَ ظَنُّ ٱلَّذِينَ كَفَرُوا فَوَيْلٌ لِّلَّذِينَ كَفَرُوا مِنَ ٱلنَّارِ** .[1]

فقصد الرسول الأعظم من الالتحاق بالجماعة هـو الالتـحاق بـجماعة الحقّ لا الباطل . و الدين الذي جاء على أساس العدل و الحقّ و شيّد جميع مبادئه الإجماليّة و التـفصيليّة عـلى هـذا الأسـاس ،كـيف يـعتبر الالتـحاق بجماعة الباطل حقّاً ! فالقصد من جماعة الحقّ هو عليّ وصـيّ رسـول اللـه وأهل بيته ، والشيعة الحقيقيّون الذين تجرّعوا الغصص الممضّة إلى أقصى حدّ ، و لم يذهبوا وراء بريق الباطل عند المحن و الخطوب ، و لم يـنفصلوا عن الحقّ و أهله ، على الرغم من امكانيّاتهم الضعيفة .

إنّ إبراهيم الخليل كان إنساناً واحداً ، بَيدَ أنّ اللـه ذكـره فـي القـرآن الكريم بلفظ : الأُمّة ، و ذلك لماكان يتّسم به من عظمة روحيّة و إيـمانيّة . فقد قال جلّ من قائل : **إِنَّ إِبْرَٰهِيمَ كَانَ أُمَّةً قَانِتًا لِّـلَهِ حَـنِيفًا وَ لَـمْ يَكُ مِـنَ ٱلْمُشْرِكِينَ** .[2]

إذاً ، فالجماعة هم أهل الحقّ و إن قلّوا ،كما قال المرحوم الصدوق :

⇦ العقل ، على عكس الجماعة و الجمهور الذين كانوا من أهل التعبّد البحت . و شاع هذا المصطلح منذ القرن الثاني ، أو منذ أواخر القرن الأوّل على نحو الاحتمال . و ما شاع منذ عصر الأشعريّ هو مصطلح الأشاعرة الذى أُطلق على أهل السنّة و الجماعة . أمّا مـصطلح السنّة في مقابل الشيعة فقد كان بعد أُفول نجم المعتزلة في القرن الثالث و بقاء الشيعة فقط من أصحاب العدل و العقل . و يبدو أنّ مصطلح الجماعة قد ظهر منذ ذلك الوقت الذي ظهر فيه مصطلح السنّة أيضاً . و لم ترد على لسان الأئمّة الأطهار عليهم السلام كلمة «السُّنَة» في مقابل «الشيعة» .

١ـ الآية ٢٧ ، من السورة ٣٨ : ص .

٢ـ الآية ١٢٠ ، من السورة ١٦ : النحل .

أَهْلُ الْجَمَاعَةِ أَهْلُ الْحَقِّ وَ إن قَلُّوا ؛ وَ قَدْ رُوِيَ عَنِ النَّبِيِّ صَلّى اللَهُ عَلَيهِ وآلِهِ وسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ : الْمُؤمِنُ حُجَّةٌ ، وَالْمُؤمِنُ وَحْدَهُ جَماعَةٌ .[1]

في ضوء ما تقدّم ، يتبيّن لنا أنّ الجماعة التي أوصى رسول الله بالاتّصال بها هم جماعة الحقّ . و قد راعى الشيعة فقط هذا الأمر بينما تخلّف عنه العامّة . و بالتالي فإنّ الشيعة كانوا أهل الجماعة ، والعامّة تخلّفوا عن أهل الجماعة .

و يقول الشيعة أيضاً : السنّة تعني العمل بكلام رسول الله و اتّباع فعله و نهجه . إذَن فأهل السنّة هم الذين يعملون بتعاليم النبيّ لا الذين يتخلّفون عنها . و ما هم إلّا الشيعة ، أطاعوا تعاليم نبيّهم و اتّبعوا أهل بيته عملاً بتذكيراته و وصاياه المتواترة فيهم . أمّا العامّة فقد تركوا السنّة و خالفوا تعاليم ذلك الرسول العظيم . فالشيعة هم من أهل السنّة ، والعامّة من تاركي السنّة .

و أمّا الرفض الذي نسبوه إلى الشيعة ،فله معنى صحيح و حقيقيّ ، وإن أرادوا خلافه . إنّهم يقولون : تبرّأ الشيعة بعد رسول الله من صحابته الذين تربّوا على يده ، و نبذوا سنّة رسول الله وراء ظهورهم . و يقول الشيعة : نحن كنّا و لا نزال نحترم الصحابة ، ولكن ليس جميع الصحابة ، لأنّ الصحابة ـ من منظور قرآنيّ ـ غير متساوين ، فكان بينهم عدد من المنافقين . مضافاً إلى ذلك فانّ احترام الصحابة يتوقّف على اتّباعهم تعاليم الرسول الأكرم . أمّا لو خالفوا ، و أبدعوا في الدين ، و أضاعوا جهود نبيّهم ، فهل يا ترى نحترمهم ونطيعهم ؟ يقول الشيعة : نحن رفضنا سنّة الباطل و البدعة ، وابتعدنا عن جماعة الباطل و أعوانه الهالكين ، و التحقنا بجماعة الحقّ ،

١ـ «بحار الأنوار» ج ٨ ، ص ٢ .

فالرفض ـ إذَن ـ شرفنا ، و عنوان الرافضة فخرنا . إنّكم أخذتم بعين الاعتبار المعنى الباطل من هذا العنوان و نسبتموه إلينا . فذنبكم هو فهمكم القاصر وإدراككم العاثر .

نقل أحمد بن محمّد بن خالد البرقيّ في كتاب «المحاسن» عن عتيبة بيّاع القصب عن الإمام الصادق عليه السلام أنّه قال : **وَاللهِ لَنِعْمَ الاسْمُ الَّذِي مَنَحَكُمُ اللهُ ما دُمْتُمْ تأخُذُونَ بِقَولِنَا وَ لَا تَكْذِبُونَ عَلَيْنا** .[١]

و في «المحاسن» أيضاً عن الإمام محمّد الباقر عليه السلام انّه قال : **أَنَا مِنَ الرَّافِضَة وَ هِيَ مِنِّي ، قالَها ثَلاثاً** .[٢]

و فيه أيضاً عن أبي بصير أنّه قال : **قُلْتُ لِأبِي جَعفرٍ عَلَيهِ السَّلامُ جُعِلْتُ فِداكَ اسمٌ سُمِّينا بِهِ اسْتَحَلَّتْ بِهِ الوُلاةُ دِماءَنا وَ أَموالَنا وَ عَذَابَنا قَالَ : وَ مَا هُوَ ؟ قَالَ : الرّافِضَةُ : فَقَالَ : أَبُو جَعْفَرٍ عَلَيهِ السَّلامُ : إنَّ سَبْعِينَ رَجُلاً مِن عَسْكَرِ فِرعَونَ رَفَضُوا فِرعَونَ فَأَتَوا مُوسَى عَلَيهِ السَّلامُ فَلَمْ يَكُنْ فِي قَومِ مُوسَى أَحَدٌ أَشَدَّ اجْتِهَاداً وَ أَشَدَّ حُبّاً لِهارُونَ مِنْهُمْ ، فَسَمّاهُمْ قَوْمُ مُوسَى : الرّافِضَةَ ، فَأَوحَى اللهُ تَعالى إلى مُوسَى عَلَيهِ السَّلامُ : أَن أثبِتْ لَهُم هَذَا الاسمَ فِي التَّوراةِ فَإنِّي نَحَلْتُهُمْ ، وَ ذَلِكَ اسمٌ قَد نَحَلَكُمُوهُ اللَهُ** .[٣]

و جاء في «الكافي» أيضاً مثل هذه الرواية عن أبي بصير بشكل مفصّل .[٤]

---

١ ـ «بحار الأنوار» ج ١٥ ، كتاب الإيمان ، ص ١٢٧ .

٢ ـ نفس المصدرالسابق .

٣ ـ نفس المصدر السابق .

٤ـ «بحار الأنوار» جلد ١٥ ، كتاب الإيمان ص ١١٥ . و جاء في كتاب «الصواعق المحرقة» ص ٧٩ : و من كلام الشافعيّ رضي الله عنه :

قَالُوا تَرَفَّضْتَ قُلتُ كَلّا وَ مَا الرَّفضُ دِيني وَ لا اعْتِقَادي
لَكِن تَوَلّيتُ غَيرَ شَكٍّ خَيرَ إمَامٍ وَ خَيْرَ هَادي ⇦

و ورد في التفسير المنسوب إلى الإمام الحسن العسكريّ عليه السلام أنّه «قيل للصادق عليه السلام : إنّ عمّاراً الدهنيّ شهد اليوم عند ابن أبي ليلى قاضي الكوفة بشهادة . فقال له القاضي : قم يا عمّار فقد عرفناك ، لا تقبل شهادتك لأنّك رافضيّ . فقام عمّار و قد ارتعدت فرائصه ، و استفرغه البكاء . فقال له ابن أبي ليلى : أنت رجل من أهل العلم و الحديث ، إن كان يسؤك أن يقال لك «رافضيّ» فتبرّأ من الرفض ، فأنت من إخواننا ، فقال له عمّار : يا هذا ما ذهبتُ والله حيثُ ذهبتَ ، ولكنّي بكيتُ عليك و عليّ : أمّا بكائي على نفسي فإنّك نسبتني إلى رتبةٍ شريفة لستُ من أهلها ، زعمتَ أنّي رافضيّ . ويحك لقد حدّثني الصادق عليه السلام أنّ أوّل من سميّ الرافضة : السحرة الذين لمّا شاهدوا آية موسى في عصاه ، آمنوا به واتّبعوه ، و رفضوا أمر فرعون ، و استسلموا لكلّ ما نزل بهم فسمّاهم فرعون : الرافضة لمّا رفضوا دينه . فالرافضي من رفض كلّ ما كرهه الله ، تعالى ، و فعل كلّ ما أمره الله ، فأين في الزمان مثل هذا ؟ فإنّما بكيتُ على نفسي خشية أن يطّلع الله تعالى على قلبي ، و قد تقبّلت هذا الاسم الشريف على نفسي ، فيعاتبني ربّي عزّ و جلّ و يقول : يا عمّار ، أكنتَ رافضاً للأباطيل ، عاملاً للطّاعات كما قال لك ؟ فيكون ذلك تقصيراً بي في الدرجات إن سامحني ، و موجباً لشديد العتاب عَلَيّ إن ناقشني ، إلّا أن يتداركني مواليَّ بشفاعتهم .

⇦ إن كَانَ حُبُّ الْوَلِيِّ رَفْضاً فَإِنَّني أَرفَضُ الْعِبَادِ

و قال أيضاً رضى الله عنه :

يَا رَاكِباً قِفْ بِالْمُحَصَّبِ مِن مِنى وَاهْتِف بِسَاكِنِ خَيْفِهَا وَالنَّاهِضِ
سَحَراً إذَا فَاضَ الْحَجيجُ إلَى مِنى فَيْضاً كَمُلتَطِمِ الْفُرَاتِ الْفَائِضِ
إن كَانَ رَفْضاً حُبُّ آلِ مُحَمَّدٍ فَلْيَشهَدِ الثَّقَلانِ أنِّي رَافِضي

و أمّا بكائي عليك ، فلعظم كذبك في تسميتي بغير اسمي ، و شفقتي الشديدة عليك من عذاب الله تعالى أن صرفتَ أشرف الأسماء إلى أن جعلته من أرذلها ،كيف يصبر بدنك على عذاب الله ، و عذاب كلمتك هذه ؟!

فقال الصادق عليه السلام : لو أنّ على عمّار من الذنوب ما هو أعظم من السماوات و الأرضين ، لمحيت عنه بهذه الكلمات . و إنّها لتزيد في حسناته عند ربّه عزّ و جلّ حتّى يجعل كلّ خردلة منها أعظم من الدنيا ألف مرّة .[1]

يستنتج ممّا تقدّم أنّ الرافضة عنوان صحيح للشيعة ، بَيدَ أنّ العامّة قصدت منه معنى سيّئاً ،كما أنّ كلمة الشيعة جاءت من الفعل شاعَ يشيعُ بمعنى المطاوعة ، و المشايعة بمعنى المتابعة .

يقول ابن الأثير في كتابه اللغويّ «النهاية» في مادّة **شيع** : و أصل الشيعة الفرقة من الناس ، و تقع على الواحد ، و الاثنين ، والجمع ، والمذكّر والمؤنث بلفظ واحد ، و معنى واحد . و قد غلب هذا الاسم على كلّ من يزعم أنّه يتولّى عليّاً رضي الله عنه و أهل بيته ، حتّى صار لهم اسماً خاصّاً . فاذا قيل : فلانٌ من الشيعة ، عُرِفَ أنّه منهم ، و في مذهب الشيعة كذا : أي عندهم . و تجمع الشيعة على شِيَع . و أصلها من المشايعة . و هي المتابعة و المطاوعة ـ انتهى كلام ابن الأثير .

اختلاف الشيعة مع العامّة في الأُصول و الفروع

يختلف الشيعة مع العامّة في الأُصول و الفروع معاً . فالعامّة يرون سيرة الشيخين حجّة عليهم ، و يعتقدون بوجوب اتّباعها . و على الرغم من إيمانهم الظاهريّ بحجّيّة الكتاب و السنّة وحدهما ، بَيدَ أنّهم يلحقون بهما سيرة الشيخين في جميع المسائل و الشؤون بلا استثناء . و لذلك نجد

١ـ التفسير المنسوب إلى الإمام العسكريّ عليه السلام ، ص ٣١٠ .

عبد الرحمن بن عوف يخاطب عليّاً في الشورى التي شكّلها عمر : أُبايعك على أن تعمل بكتاب الله و سنّة نبيّه و سيرة الشيخين . فقال : أعمل بكتاب الله و سنّة نبيّه و رأيي . فلم يبايعه عبد الرحمن و التفت إلى عثمان فقال له مثل ما قال للإمام ، فقبل عثمان ذلك ، فبايعه خليفةً على الناس .

يعتقد الشيعة بعدم عصمة الصحابة ، و لذلك لا يجوّزون اتّباعهم . وعندما توقّع أبو بكر أن يعتبره النبيّ في عداد أهل الجنّة ، و رفض رسول الله ذلك بصراحة قائلاً له : لا أدري ما تحدثون بعدي . فكيف نعتقد بعصمة هذا الرجل و نجعل عمله حجّة علينا ؟!

جاء في باب الجهاد عن موطّأ مالك قوله : **عَنْ مَالكٍ ، عَن أبي النضرِ مَولَى عُمَرَ بن عُبَيْدِ اللهِ إِنَّهُ بَلَغَهُ أَنَّ رَسُولَ اللهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيهِ [وآلِهِ] وَسَلَّمَ قَالَ لِشُهَداءِ أُحُدٍ : هَؤلاءِ أَشْهَدُ عَلَيهِمْ . فَقَالَ أَبُوبَكْرٍ الصِّدِّيقُ : أَلَسْنَا يَا رَسُولَ اللهِ إِخْوَانَهُمْ ؟ أَسْلَمْنَا كَمَا أَسْلَمُوا ، وَ جَاهَدْنَا كَمْا جَاهَدُوا .**[1] **فَقَالَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيهِ [وَآلِهِ] وَسَلَّمَ : بَلَى وَلَكِن لَاأَدْرِي مَا تُحْدِثُونَ بَعْدِي . فَبَكَى أَبُوبَكرٍ ، ثُمَّ بَكَى ، ثُمَّ قَالَ : أَئِنَّا لَكائِنُونَ بَعْدَكَ ؟**[2]

وكان عمر أيضاً يرى نفسه مجتهداً ، و يعمل برأيه ، و قد حرّم كثيراً من الأشياء التي كان رسول الله قد حلّلها ، و أجرى بعض التغييرات على سنّة النبيّ ، ففي مثل هذه الحالة ،كيف يمكن اتّباعه ؟ و قد روى الشيعة والسنّة عن الرسول الأكرم صلّى الله عليه و آله و سلّم أنّه قال : **أَيُهَا النّاسُ وَاللهِ مَا مِنْ شِيءٍ يُقَرِّبُكُمْ مِنَ الْجَنَّةِ وَ يُبَاعِدُكُمْ مِنَ النَّارِ ، إِلَّا وَ قَد أَمَرتُكُمْ**

١ـ أي إنّنا هؤلاء من أهل الجنّةِ يقيناً .

٢ـ «الموطّأ» ج ٢ ، ص ٢٠ ـ ٢١ ، كتاب الجهاد ، طبع مصر ، دار إحياء الكتب العربيّة تصحيح و تعليق محمّد فؤاد عبدالباقيّ . و كذلك نقل صاحب «تنوير الحوالك» الذي يضمّ في متنه موطّأ مالك ، هذا الحديث في المتن في ص ١٨ ، من الجزء الثاني من الكتاب .

بِهِ . وَ مَا مِنْ شَيءٍ يُقَرِّبُكُمْ مِنَ النَّارِ وَ يُبَاعِدُكُمْ مِنَ الْجَنَّةِ إِلَّا وَ قَدْ نَهَيْتُكُمْ عَنْهُ .[١]

و قال أيضاً : **حَلالُ مُحَمَّدٍ حَلالٌ إِلىَ يَومِ القِيَامَةِ وَحَرامُ مُحَمَّدٍ حَرامٌ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ .**

يقول العلّامة الأمينيّ ،[٢] و العلّامة الطباطبائيّ :[٣] **أَخْرَجَ الطَّبَرِّيُّ فِي الْمُسْتَبِينِ عَنْ عُمَرَ أَنَّهُ قَالَ : ثَلاَثٌ كُنَّ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَهِ صَلَّى اللَهُ عَلَيهِ [وآلِهِ] وَسَلَّمَ أَنَا مُحَرِّمُهُنَّ وَ مُعَاقِبٌ عَلَيْهِنَّ : مُتْعَةُ الْحَجِّ ، وَ مُتْعَةُ النِّساءِ ، وَحَيَّ عَلَى خَيْرِ الْعَمَلِ فِي الأَذَانِ .**

و يروي الطبريّ أيضاً في تاريخه بسلسلة سنده المتّصل عن عمران ابن سواء قال : «صلّيتُ الصبح مع عمر فقرأ سُبحانَ[٤] و سورة معها ، ثمّ انصرف و قمت معه ، فقال : أحاجةٌ ؟ قلتُ : حاجة . قال : فالحق ، قال : فلحقت ، فلمّا دخل ، أذن لي ، فاذا هو على سرير ليس فوقه شيء ، فقلت : نصيحة ، فقال : مرحباً بالناصح غدوّاً و عشيّاً . قلت : عابت أُمّتك أربعاً . قال : فوضع رأس درَّته في ذقنه ، و وضع أسفلها على فخذه ، ثمّ قال : هات .

قلت : ذكروا أنّك حرّمت العمرة في أشهر الحجّ ، و لم يفعل ذلك رسول الله ، ولا أبو بكر رضي الله عنه و هي حلال . قال : هي حلال **وَ لَو**

١ـ «بحار الأنوار» ج ١ ، كتاب الأخلاق ، ص ١٨ . عن «أُصول الكافي» الكلينيّ رضوان‌الله عليه .

٢ـ «الغدير» ج ٦ ص ٢١٣ .

٣ـ «الميزان» ج ٤ ، ص ٣١٦ .

٤ـ يعنى الآية : «**سُبْحَانَ الَّذِى أَسْرَىٰ بِعَبْدِهِ لَيْلًا مِنَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ...**» حتّى آخر الآية ، و قرأ سورة كاملة بعد سورة الحمد .

أَنَّهُمْ اعْتَمَرُوا فِي أَشْهُرِ الْحَجَّ رَأَوها مُجْزِيَةً مِن حَجِّهِمْ فَكَانَت قَائِبَةَ قَوبِ عِامِهَا فَقُرِعَ حَجُّهُمْ وَ هُوَ بَهاءٌ مِن بَهاءِ اللهِ ، وَ قَدْ أَصَبْتُ .[١]

١ـ القوب بمعنى الفرخ ، و القائب هو ذوالقوب ، فالبيضة التي فيها فرخ تسمّى قائباً والمقوب هو البيضة التي خرج منها الفرخ . و لمّا كان عمريرى أنّ الحجّ يكون بالإحرام من الميقات ، و لا يعتبر الإحرام من مكّة بعد عمرة التمتّع كافياً . و كذلك فإنّه اعترض على رسول الله في حجّة الوداع بعد تبديل حجّ الإفراد بعمرة التمتّع و الحجّ الذي يلزمه الإحرام من مكّة ، إذ إنّه بعد دخول مكّة و التمتّع يظلّ الحجّاج معرّسين بأزواجهم تحت شجر الأراك و رؤوسهم تقطر ماءً من غسل الجنابة . فقال النبيّ : هذا أمر الله و ليس مِنّي . لذلك فإنّ عمر كان يرى الحجّ فقط بالإحرام من الميقات . و الإحرام من مكّة بعد عمرة التمتّع غير صحيح عنده . و كان يقول : إنّ الحجّ لايكون بعد التمتّع بالنساء بعد العمرة ، فهذا حجّ ناقص . و الحجّ هو أن يتوجّه الحجيج إلى عرفات شعثاً غبراً ، أو أنّهم إذا جاءوا إلى مكّة فلايتمتّعوا و يصبروا على الإحرام حتّى يحين موسم الحجّ . لذلك فإنّ من جاء بعمرة التمتّع فإنّ مثل عمرته كمثل البيضة التي يخرج منها الفرخ فتبقى بدونه . و لو جاء أحد بعمرة التمتّع فما له في هذه السنة إلّا تلك العمرة و حجّه غير صحيح . و لمّا كان الحجّ بهاء من بهاء الله ، لذلك يجب الإحرام للحجّ من الميقات . و في هذه الحالة فقد اعتبر عمرة التمتّع حراماً . و جعل الحجّ منحصراً بحجّ الإفراد . فالذين يحجّون حجّ الإفراد يخرجون من مكّة بعد إ تمامه ، و يحرمون من مسجد التنعيم أو الجعرانة ، و يأتون إلى مكّة ، و يقومون بالعمرة المفردة ، كما أنّ عائشة عندما كانت في حيضها وأرادت أداء الحجّ أمرها النبيّ أن تذهب إلى مسجد التنعيم لأداء العمرة وتحرم من هناك ثمّ تأتي إلى مكّة للقيام بالعمرة المفردة . هذا هو المعنى المفهوم من كلام عمر إذ صرّح علناً بأنّ عمرة التمتّع حرام لأنّها تخلّ بالحجّ ، و الحجّ بهاء من الله . لكنّ ابن الأثير في كتابه اللغويّ ، يفسّر كلام عمر بشكل آخر . **قال في «النهاية» في مادّة قوب : و في حديث عمر : «إن اعتمرتم في أشهر الحجّ رأيتموها مجزئةً عن حجّكم فكانت قائبة قوب عامها» . ضرب هذا مثلاً لخلوّ مكّة من المعتمرين في باقي السنة ، يقال : قيبت البيضة فهي مقوبة إذا خرج فرخها منها ، فالقائبة البيضة ، و القوب الفرخ ، و المعنى أنّ الفرخ إذا فارق بيضته لم يعد إليها وكذا إذا اعتمروا في أشهر الحجّ لم يعودوا إلى مكّة .** و ذكر صاحب «لسان العرب» هذا الكلام نفسه ، و لايخفى فإنّ عمر لا يقصد هذا المعنى المذكور . و هؤلاء أرادوا أن يبرّروا كلامه بتفسيرهم . فهو يصرّح بأنّ الحجّ يُقرَعُ و هو ⇦

قلتُ : و ذكروا أنّك حرّمت متعة النساء و قد كانت رخصة من الله نستمتع بقبضة و نفارق عن ثلاث .[1] قال : إنّ رسول الله صلّى الله عليه [و آله] و سلّم أحلّها في زمان ضرورة ، ثمّ رجع الناس إلى السَّعة ، ثمّ لم أعلم أحداً من المسلمين عمل بها و لا عاد إليها . فالآن من شاء ، نكح بقبضة وفارق عن ثالث بطلاق ، و قد أصبتُ .

قلتُ : واعتقتَ الأَمَة إن وضعت ذا بطنها بغير عتاقة سيّدها . قال : **أَلْحَقْتُ حُرمَةً بِحُرمَةٍ وَ ما أَرَدتُ إلّا الْخَيْرَ وَأَسْتَغْفِرُاللهَ** .[2]

قلتُ : و تشكو منك نهر الرعيّة و عنف السياق . قال : فشرع الدرَّة ثمّ مسحها حتّى أتى على آخرها ، ثمّ قال : **أَنَا زَميلُ مُحَمَّدٍ ـ وَ كانَ زامِلَهُ فِي غَزوَةِ قَرقَرَةِ الْكُدرِ ـ فَوَاللهِ إنِّي لَأُرتِعُ[3] فَأُشْبِعُ ، وَ أَسْقي فَأَرْوي ، وَأَنْهَزُ اللَّفُوتَ ، وَأَزْجُرُ الْعَرُوضَ ، وَ أَذُبُّ قَدْري ، وَ أَسُوقُ خَطْوي ، وَ أَضُمُّ الْعَنُودَ ، وَأُلْحِقُ الْقَطُوفَ ، وَ أُكْثِرُ الزَّجْرَ ، وَ أُقِلُّ الْضَّرْبَ ، وَ أَشْهِدُ الْعَصَا ،**

⇦ بهاءالله . و العمرة قائبة القوب ، أي : البيضة مع فرخها لتلك السنة ، و عندما يخرج الفرخ ، تخلو البيضة ، فلم يعد هناك حجّ في تلك السنة ، و هذا خلاف النصّ النبويّ و لا يقبل التبرير و ذلك لأنّ الأشخاص الذين كانوا يحجّون في عصر النبيّ ، لهم أن يحرموا من مسجد التنعيم بلافصل ، وشرط حجّ الإفراد هو أن لايعتمروا بعده ، بل يعتمروا في أيّام السنة الأُخرى كي لاتخلو مكّة من المعتمرين .

١ـ لعلّ معنى «و نفارق عن ثلاث بطلاق» هو أن نتركها بعد ثلاثة أيّام من الاستمتاع .

٢ـ جاء في روايات أهل البيت أنّ سنّة النبيّ تقول بأنّ الأَمَة إذا ولدت من سيّدها وصارت أُمّ ولد تعتق بعد موت سيّدها من إرث ولدها . أي : أنّ الإرث يصل إلى ولدها لامحالة . و لمّا كان الولد لا يستطيع أن يكون مالك أُمّه ، فإنّها تعتق لا محالة . أمّا في حياة سيّدها ، فلاتُعتق ما لم يُعتقها سيّدها طوعاً . ولكنّ عمر يقول : ألحقتُ حرمة بحرمة و ما أردت إلّا الخير حتّى لو كان ذلك مخالفاً لرسول الله .

٣ـ **أرتع** من باب الإفعال . لذلك فإنّ معنى **أُرتع فأُشبع** أنّي أرعى القطيع و أُشبعه كناية عن أنّني راع صالح لرعيّتي (**أَرْتَعَ الدابَّةَ : جَعَلَهَا تَرتَعُ**) .

وَأَدْفَعُ بِالْيَدِ ، لَولَا ذَلِكَ لَأَعْذَرتُ .[1]

قال : فبلغ ذلك معاوية فقال :كان والله عالماً برعيتهم .

يلاحظ في هذه الرواية أنّ عمر يبدي رأيه علناً فيما يلي :

أوّلاً يستصوب أحكاماً ابتدعها من نفسه و طبّقها خلافاً لأحكام رسول الله ، و يقول : قد أصبتُ .

ثانياً : يعتبر نفسه زميل النبيّ أي رديفه و في درجته ، و يقول : أنا لي رأيي كما أنّ للنبيّ رأيه و اجتهاده .

يقول الشيعة : ليس هناك أي شي معصوم و يجب تطبيقه ماعدا القرآن و السنّة النبويّة . و أمّا أئمّة أهل البيت فإنّهم معصومون . أوّلاً : بسبب الكرامات الصادرة عنهم ، و عدم وقوعهم في الخبط و الخطأ . ثانياً بسبب النصوص المتواترة المأثورة عن صاحب الشريعة المعصوم ، إذ اعتبر طاعتهم واجبة . أي : أنتهم معصومون ، و لا ينبغي النظر إلى أحد على أنّه مطاع ، و يجب اتّباعه ما لم يقم الدليل على ذلك .

كان عمر يعتقد بأنّه مجتهد ، ولكن ما هو الدليل على وجوب العمل بأوامره ؟ و ما هو السبب الذي يحتّم على المسلمين اتّباعه في تحريمه متعة الحجّ و متعة النساء ؟ في أيّ آية و في أيّ كلمة من كلمات رسول الله ، أُوتي مثل هذا الحقّ فينسخ حكم الله ورسوله ، و يبقى حكمه واجب التطبيق بين المسلمين حتّى يوم القيامة ؟ و الحكم الواجب التطبيق هو الحكم المصون من الخطأ . و بناءً على لزوم اتّباع الشيخين ، فلابدّ أن يكونا معصومين .

١ـ ذكر الطبريّ في تاريخه هذه الرواية عن عمر في ج ٣ ، ص ٢٩ . و رواها صاحب «الغدير» في ج ٦ ، ص ٢١٢ عن الطبريّ ، و عن ابن أبي الحديد في شرحه ج ٣ ، ص ٢٨ . نقلاً عن الطبريّ و ابن قتيبة . و ذكرها صاحب تفسير «الميزان» في ج ٤ ، ص ٣١٦ . عن الطبريّ ، وعن ابن أبي الحديد في شرحه نقلاً عن ابن قتيبة .

و العجيب أنّ العامّة لايقرّون بعصمة الأئمّة . و بعضهم لايقرّ بعصمة النبيّ أيضاً ، و بعضهم يقرّ بعصمته في تلقّي القرآن و تبليغه فقط و لا يقرّ بعصمته في سائر أعماله . و الروايات الواردة عنهم التي تنسب الخطأ والسهو و النسيان إلى رسول الله كثيرة للغاية . حتّى أنّ بعضها يصرّح بأنّه عند نزول بعض الآيات القرآنيّة ، يضع الشيطان على لسانه آية تدعو إلى الصنم وتمجيد الأصنام ، و هو يقرأها على الناس ، فينزل عليه جبرئيل وينبّهه على خطأه ! ولكن مع ذلك فإنّهم عملياً يعتبرون الشيخين معصومين أي : أنّ سيرتهم واجبة الاتّباع ، و هي ناسخة لسيرة النبيّ .

يقول الشيعة : الشيخان غير معصومين ، بل هما كبقيّة الناس يصدر عنهم الخطأ ، و اتّباع سيرتهما اتّباعٌ للخطأ ، و نحن نلاحظ أنّ كثيراً من الآيات القرآنيّة قد نزلت في ذمّ بعض الصحابة و توبيخهم و عتابهم ومؤاخذتهم . و نقل كبار أهل السنّة روايات تدلّ على انحراف بعض الصحابة ، و براءة النبيّ منهم ، و عدم قبول شفاعته فيهم . بينما نجد أنّ أحداً إذا حمل عنوان «الصحابيّ» فإنّه يصبح طاهراً مطهّراً ، و مبرءاً من كلّ عيب كما ولدته أُمّه ! ألم نر أنّ الاختلافات و المشاجرات و المنازعات جميعها قد وقعت بين الصحابة في عصر النبيّ و ما بعده ؟ فكيف نعتبر الصحابة صالحين و نقبل كلامهم بلا نقاش و بدون وعي ؟ الدين الإسلاميّ هو دين العلم و الرؤية الواقعيّة ، فكيف يمكن أن يأمر باتّباع الباطل و الأخذ بكلام أشخاص مجهولين بلا تحرّ ولا تروّ في غثّه و سمينه ؟

ألم يصرّح القرآن بقوله : **وَ لَا تَقْفُ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلمٌ**[1] و قوله : **إِنَّ ٱلظَّنَ لَايُغْنِى مِنَ ٱلْحَقِّ شَيْئاً** .[2]

١ـ الآية ٣٦ ، من السورة ١٧ : الإسراء .

٢ـ الآية ٢٨ ، من السورة ٥٣ : النجم .

و جاء في الحديث الصحيح عن العامّة أنّ رسول الله صلّى الله عليه و آله و سلّم قال : إذا كان يوم القيامة **بَينَا أنا قَائِمٌ إذَا زُمرَةٌ حَتَّى إذَا عَرَفْتُهُمْ خَرَجَ رَجُلٌ مِن بَينِي وَ بَيْنَهُم ، فَقَالَ : هَلُمَّ . فَقُلتُ : أَيْنَ ؟ قَالَ : إِلَى النّارِ وَاللهِ ، قُلْتُ وَ مَاشَأنُهُمْ ؟ قَالَ : ارْتَدُّوا عَلَى أَدْبَارِهِمُ الْقَهقَرى ، ثُمَّ إِذَا زُمْرَةٌ حَتّى إذَا عَرَفْتُهُمْ خَرَجَ رَجُلٌ مِن بَينِي وَ بَيْنِهِمْ ، فَقَالَ : هَلُمَّ ، قُلْتُ : أَيْنَ ؟ قَالَ : إِلَى النّارِ وَاللهِ . قُلْتُ : ما شَأنُهُمْ ؟ قَالَ : إِنَّهُمْ ارْتَدُّوا عَلَى أَدْبَارِهِمْ الْقَهْقَرى ، فَلا أَرَاهُ يَخْلُصُ إلّا مِثْلُ هَمَلِ الْنَّعَم .**[1]

يقول العلّامة الأمينيّ : قال القسطلانيّ في «شرح صحيح البخاريّ» ج ٩ ، ص ٣٢٥ : **هَمَل** : ضوالّ الإبل ، أو الإبل بلا راع ... يعني : أنّ الناجي منهم قليل في قلّة النعم الضالّة .[2]

و يقول العلّامة الطباطبائيّ في تفسيره : **وَ فِي الصحيحَين عَنْ أَبيهُرَيْرَةَ : أَنَّ رَسُولَ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيهِ [وآلِهِ] وَسَلَّمَ قَالَ : يَرِدُ عَلَيَّ يَوْمَ الْقِيامَةِ رَهْطٌ مِن أصْحابي (أو قَالَ : مِنْ أُمَّتِي) فَيُحَلَّئونَ عَنِ الْحَوضِ فَأَقُولُ : يَا رَبِّ أصْحَابي ، فَيَقُولُ : لا عِلْمَ لَكَ بِمَا أَحْدَثُوا بَعْدَكَ ، ارْتَدُّوا عَلَى أَعْقَابِهِمُ الْقَهْقَرى فَيُحَلَّئُونَ .**[3]

ينقل العلّامة الأمينيّ في المجلّد الثالث من «الغدير»[4] أحاديث كثيرة

١ـ «الغدير» ج ٣ ص ٢٩٧ . لا يخلو هذا الحديث من خبط لفظيّ : أوّلاً : ينبغي أن تكون الكلمة **هَلُمُّوا** بدل **هلمَّ** . ثانياً و ينبغي أن تكون جملة **فلا أراه يخلص ، فلا أراها تخلص** . إلّا أن يقال بأنّ إفراد «هلمّ» باعتبار إفراد كلمة «زمرة» . و أمّا تذكير الضمير فباعتبار رجوعه إلى **شيء** و **من** و أمثالها من الألفاظ المبهمة .

٢ـ «الغدير» ج ٧٣ ص ٢٩٧ .

٣ـ «الميزان في تفسير القرآن» ج ٣ ، ص ٢٠ .

٤ـ «الغدير» ج ٣ ، ص ٢٩٦ و ٢٩٧ .

عن صحاح العامّة في هذا الموضوع . و ينقل العلّامة المجلسيّ في المجلّد الثامن من «بحار الأنوار» أخبار كثيرة عن البخاريّ و مسلم و آخرين غيرهم بشأن انحراف الصحابة بعد وفاة رسول الله .[١] و يروي الكلينيّ في «روضة الكافي» بإسناده المتّصل عن زرارة ، عن الإمام الباقر أو الإمام الصادق عليهما السلام أنّه قال : **أَصبَحَ رَسُولُ اللَهِ صَلَّى اللَهُ عَلَيهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ كَئيباً حَزيناً ، فَقَالَ لَهُ عَلِيٌّ عَلَيهِ السَّلامُ : مَالي أراكَ يَا رَسُولَ اللهِ كَئيباً حَزيناً ؟ فَقَالَ : وَ كَيْفَ لا أكون كَذَلِكَ وَ لَقَدْ رَأَيتُ فِي لَيْلَتي هَذِهِ أَنَّ بَني تَيم وَ بَني عَديٍّ وَ بَني أُمَيَّةَ يَصْعَدُونَ مِنْبَري هَذَا يَرُدُّونَ النَّاسَ عَنِ الإسلامِ الْقَهْقَرَى ، فَقُلْتُ : يَا رَبِّ فِي حَيَاتِي أَو بَعْدَ مَوتِي ؟ فَقَالَ : بَعْدَ مَوْتِكَ .**[٢]

لَولَا أكْرَهُ أَن يُقَالَ : إنَّ مُحَمَّداً اسْتَعَانَ بِقَوْمٍ حَتَّى إذَا ظَفَرُوا بِعَدُوِّهِ قَتَلَهُمْ لَضَرَبْتُ أَعْنَاقَ قَومٍ كَثيرٍ .[٣]

فهذه الأحاديث التي ذكرناها بوصفها نماذج على ما نقول تدلّ على أنّ بعض الصحابة لم يؤمنوا و لم يسلّموا تسليماً حقيقيّاً ، و كان بينهم متمرّدون و مخالفون كثيرون . و لمّا حصر القرآن الكريم و السنّة النبويّة شرط العمل بكلام أحد بالعلم بصحّته و موضوعيّته و حقيقته ، لذلك ينبغي التروّي و التأمّل في عمل الصحابة و نهجهم . فمن كان منهم من أهل التقوى و العمل الصالح و التسليم لله و رسوله ، يؤخذ بما يرويه عن رسول الله ، ويقبل كلامه المطابق للكتاب و السنّة . و أمّا الذين لم يسلّموا لله ورسوله ، وصدر منهم ما خالف النبيّ في حياته و بعد مماته . فلا يؤخذ بحديثهم و لا يقبل كلامهم ، و إلّا فالأمر يتحوّل إلى اتّباع الباطل ، و هو ما

١ـ «بحار الأنوار» ج ٧٨ ص ٧ و ص ٨.

٢ـ «روضة الكافي» طبع آخوندي ، ص ٣٤٥.

٣ـ نفس المصدر السابق .

منع منه القرآن بصريح آياته .

فهذا هو اختلاف الشيعة مع العامّة في الأُصول .

اختلاف الشيعة مع العامّة في الفروع

و أمّا سبب اختلاف الشيعة مع العامّة في الفروع فهو أنّ العامّة يقولون بوجوب اتّباع أحد رؤوساء المذاهب الأربعة في العمل بالأحكام ، أمّا اتّباع أبي حنيفة ، أو الشافعيّ ، أو مالك ، أو أحمد بن حنبل . و لا تجزي آراء غيرهم .

امّا الشيعة فيقولون : نزل القرآن لجميع الناس ، و لهم جميعاً حقّ الإفادة منه ، و نبيّنا الأكرم هو واسطة الوحي من أجل إفادة الناس . قال تعالى : **وَ أَنزَلْنَآ إِلَيْكَ ٱلذِّكْرَ لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ وَ لَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ** .[1]

كلام الرسول و السنّة النبويّة الشريفة أيضاً حجّة على كلّ إنسان عاقل . فما هو السبب الذي يجعل المسلمين غير قادرين على الرجوع إلى الكتاب و السنّة و الإفادة منهما في الحكم الشرعيّ ، و من ثمّ يظلّ باب الاجتهاد موصداً ؟ أليس الدين الإسلاميّ هو دين العلم ؟ هل وجب التقليد على جميع الناس إلّا على هؤلاء الأربعة ؟ أليس من الممكن أن يرتقي أحد المسلمين في مدارج العلم أكثر من كلّ واحد من هؤلاء الأربعة ، و ذلك من خلال السعي الجادّ في طلب العلم و التنقيب في الآيات القرآنيّة و السيرة النبويّة للظفر بالمطلوب ! ما هو المجوّز العقليّ الذي يدعو هذا الإنسان إلى تقليد هؤلاء فقط ، و يحرم من حقّ الإفتاء خلاف فتاواهم ، و يطوّق نفسه والآخرين بفتاواهم دون غيرهم ؟ هذا المنطق هو خلاف منطق الفطرة

١ـ الآية ٤٤ ، من السورة ١٦ : النحل .

وحكم العقل حكم مستقلّ .

إنّ الاقتصار على هذه المذاهب الأربعة فقط يعني أنّ على كلّ مسلم أن يسأل أيّ واحد منهم عن معنى قوله تعالى : **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا** و أن يجعل كلام كلّ واحد منهم معياراً في العمل بكلّ آية من الآيات القرآنيّة وكلّ كلمة من كلمات الرسول الأعظم ، فهل هؤلاء الأربعة معصومون ، ولاخطأ في كلامهم ؟ و لو كان الأمر كذلك ، فلماذا صارت المذاهب أربعة وتفرّقت الكلمة الواحدة إلى أربع ؟ الدين دين واحد ، و هذا الاختلاف خير دليل على عدم عصمتهم . مضافاً إلى ذلك فبالعلم الإجماليّ القطعيّ يتّضح أنّ هذه الآراء و الفتاوى إمّا باطلة جميعها أو بعضها ، و وجوب اتّباع أحدها يعني اتّباع أمر محتمل الخطأ ، و هذا حكم معارض لحكم العقل . وكلّ شخص يمكنه اتّباع كتاب الله و سنّة رسوله بعقله و علمه على نحو مستقلّ . و أنّ عدم جواز الاجتهاد بشكل مطلق و حصره في نطاق أحد المذاهب الأربعة يعني الحكم بوجوب اتّباع الخطأ . و لمّا كانوا هؤلاء الأربعة غير معصومين من الخطأ ، و لم يقل أحد بعصمتهم ، لذلك فإنّ باب الاجتهاد المطلق ـ بدون أن يكون محدوداً بآراء هؤلاء الأربعة و فتاواهم ـ مفتوح للمسلمين كافّة حتّى يوم القيامة . و هذا هو الكلام الصريح الذي قاله الشيعة ، و ليس فيه أيّ مجال للإشكال و الإبهام ، و ليس بمقدور أحد من العامّة دحضه و تفنيده .

إنّ الكتاب المعروف الذي ألّفه علّامة العصر السيّد عبد الحسين شرف الدين تحت عنوان : «**النَّصّ والاجتهاد**»[1] من الكتب النفيسة و القيّمة

١ـ إنّ موضوع هذا الكتاب الكريم هو أنّنا معشر الشيعة نلتزم بالنصوص النبويّة ، بَيدَ أنّ العامّة يجتهدون و يطرحون آراءهم في مقابل تلك النصوص ، كما مرّ بنا في هذا⇦

جـدّاً . و لعـلّ مـطالعة هـذا الكـتاب مـقرونة بـجهود المـرحـوم آيـة اللـه البروجرديّ ، هي التي دفعت المـفتي الأعـظم فـي مـصر و رئـيس جـامعة الأزهر الشيخ محمود شلتوت أن يصدر فتواه العالميّة الشهيرة بجواز التعبّد بفقه الشيعة الإماميّة ، و فيما يلىّ نصّ الفتوى :

بسم الله الرَّحمن الرَّحيم

متن الفتوى

التي أصدرها السيِّد صاحب الفضيلة الأُستاذ الأكبر

الشيخ محمود شلتوت شيخ الجامع الأزهر

في شأن جواز التعبّد بمذهب الشيعة الإماميّة

قيل لفضيلته : إنّ بعض الناس يرى أنـه يجب على المسلم لكي تقع عباداتـه و مـعاملاته عـلى وجـه صـحيح أن يـقلّد أحـد المـذاهب الأربـعة المعروفة و ليس من بينها مذهب الشيعة الإماميّة و لا الشيعة الزيديّة ، فهل توافقون فـضيلتكم عـلى هـذا الرأي عـلى إطـلاقه فـتمنعون تـقليد الشـيعة الإماميّة الاثنى عشريّة مثلاً .

فأجاب فضيلته :

١ ـ إنّ الإسلام لا يوجب على أحد من أتباعه اتّباع مذهب معيّن . بل نقول : إنّ لكلّ مسـلم الحـقَّ فـي أن يـقلّد بـادئ ذي بـدءٍ أيَّ مـذهب مـن المذاهب المنقولة نقلاً صحيحاً و المدوّنة أحكامها في كتبها الخاصّة ، ولمن قلّد مذهباً من هذه المذاهب أن ينتقل إلى غيره أيّ مذهب كان و لا حـرج عليه في شيءٍ من ذلك .

⇦ الكتاب. و قد تمّ في ذلك الكتاب النفيس استقصاء جميع تلك النماذج ، و نماذج أُخرى كثيرة غيرها .

٢ ـ إنّ مذهب الجعفريّة المعروف بـمذهب الشـيعة الإمـاميّة الاثـنى عشريّة مذهب يجوز التعبّد به شرعاً كسائر مذاهب أهل السنّة .

فينبغي للمسلمين أن يعرفوا ذلك و أن يتخلّصوا مـن العـصبيّة بـغير الحقّ لمذاهب معيّنة . فماكان دين الله و ماكانت شريعته بتابعة لمذهب أو مقصورة على مذهب . فالكلّ مجتهدون مقبولون عند اللـه تـعالى ، يـجوز لمن ليس أهلاً للنظر و الاجتهاد تقليدهم و العمل بما يقرّرونه فـي فـقههم ولا فرق في ذلك بين العبادات و المعاملات .

محمود شلتوت

السيّد صاحب السماحة العلّامة الجـليل الأُسـتاذ مـحمّد تـقي القـمّيّ السّكرتير العامّ لجماعة التقريب بين المذاهب الإسلاميّة ! سلام الله عليكم و رحمته .

أمّا بعد فيسرّني أن أبعث إلى سماحتكم بصورة موقّع عليها إمـضائي من الفتوى التى أصدرتها في شأن جـواز التَّـعبُّد بـمذهب الشـيعة الإمـاميّة راجياً أن تحفظوها في سجلّات دار التقريب بين المذاهب الإسـلاميّة التـي أسهَمنا معكم في تأسيسها و وفّقنا الله لتحقيق رسـالتها ، و السـلام عـليكم ورحمة الله .

شيخ الجامع الأزهر

محمود شلتوت

هذه صورة الفتوى وأُذيعت من دار التقريب بالقاهرة فـي ١٧ ربـيع الأوّل ١٣٧٨ هـ.[١]

١ـ نقلاً عن مجلّة «تاريخ الإسلام» .

أيّ عاقل يمكن أن يظلّ مصرّاً على اتّباع أحد المذاهب الأربعة فقط ! مع أنّ فتاوى هؤلاء الأئمّة الأربعة المعروفين[1] و بعضها قد بلغ في عدم القبول درجة لايمكن أن يقرّ به كلّ إنسان له ذوق سليم . فعندما يجيز مالك وطء الغلام ، و يبيح الشافعيّ الشطرنج ، و يجيز الزواج من البنت المخلوقة من ماء الزنا ، و يجيز أبو حنيفة شرب النبيذ . و لا يوجب إقامة الحدّ على اللواط ، وكذلك لايوجب حدّ الزنا على مَن جامع أُمّه ، أو بنته التي عقد عليها ، وكان عقده باطلاً . وعندما لا يرى أحمد بن حنبل مانعاً من استعمال الحشيش و غيره من المخدِّرات ، فعلى الإسلام السلام !

العجيب أنّ العامّة يقولون : لايمكن أن نتجاوز فتاوى هؤلاء الأربعة و حقيقة هذا الكلام هي القول بعصمتهم . بَيدَ أنّهم لايقولون بعصمة الأئمّة الطاهرين و هم معدن العلم و أهل بيت الوحي . يقول البخاريّ :كنت أُصلي ركعتين قبل أن أدوّن كلّ رواية في صحيحي . بَيدَ أنّه لم ينقل في صحيحه المفصّل و الضخم رواية واحدة عن الإمام جعفر الصادق عليه السلام . ويقول في هذا المجال :لم أنقل رواية عن جعفر بن محمّد لأنّ في النفس شيئاً منه . أي : يخامرني شكّ فيه .

هذا الأُسلوب قد لفت أنظار الناس شيئاً فشيئاً إلى حقيقة معيّنة ، وزاد العامّة نفوراً من المذهب غير الصحيح ، و قرّبهم إلى مذهب أهل البيت أكثر

١ـ ينبغي مراجعة الكتب المعتبرة لأهل السنّة للوقوف على مستمسك ذي بال لهذه الفتاوى ، إذ نستبعد أنّهم أفتوا بهذه المسائل بصراحة . كما أنّه يبدو بعد التدقيق في أصلها إجمالاً أنّ الناقدين قد اخذوهم على هذه الفتاوى مستندين إلى لوازم بعض الفتاوى الأُخرى كعموم إحدى الفتاوى أو إطلاقها . و الحال أنّ صاحب الفتوى لم يتقيّد بذلك العموم أو الإطلاق . و في مثل هذه الحالة فإنّ الإشكال على عموم الفتوى أو إطلاقها التي تشمل مثل هذه المواضيع .

فأكثر . و نأمل أن يسمح ذوو العلاقة بدخول كتب الشيعة إلى المناطق السنّية ، فيعود الجميع إلى دين الحقّ ، و يقرّوا بهذا المذهب الطاهر . و لو انكشف الحقّ فإنّ النزيهين الباحثين عن الحقيقة سوف يقرّون به بكلّ رغبة و رحب ، كما أقرّ السلطان محمّد خدابنده بمذهب الشيعة بعد أن كان حنفيّاً و ذلك على أثر مناظرات العلّامة الحلّيّ مع نظام الدين عبد الملك الشافعي . فعرف الحقّ و استبصر مذهب أهل البيت في تلك الجلسات التي جرت فيها المناظرات .

و خلاصة هذه القصّة هي بالشكل التالي : كان غازان خان بن أرغون خان بن آباقاخان بن هولاكوخان بن تولى خان بن جنگيزخان المعروف ببغداد سنةُ ٧٠٢ هـ فاتّفق أنّ سيّداً علويّاً صلّى الجمعة في يوم الجمعة في الجامع ببغداد مع أهل السنّة ، ثمّ قام و صلّى الظهر منفرداً ، فتفطّنوا أنّه شيعيّ فقتلوه . فشكا أقاربه إلى السلطان ، فانكسر خاطره و أظهر الملالة من أنّه لمجرّد إعادة الصلاة يُقتل رجل من أولاد الرسول صلّى الله عليه و آله . ولم يكن له علم بالمذاهب الإسلاميّة فقام يتفحّص عنها .

و كان في أُمرائه جماعة متشيّعون منهم أمير طرمطار بن مانجوبخشي ، و كان في خدمة السلطان من صغره ، و كان له وجه عنده . وكان يستنصر مذهب التشيّع . و لمّا رآه مغضباً على أهل السنّة ، انتهز الفرصة و رغّبه في مذهب التشيّع ، فمال إليه ، و قام في تربية السادة ، وعمارة مشاهد الأئمّة عليهم السلام إلى أن توفّى . و قام بالسلطنة أخوه السلطان محمّد المعروف بشاه خدابنده ، و كان اسمه في السابق الجايتو . وصار مائلاً إلى الحنفيّة بإغواء جمع من علمائهم ، فكان يكرّمهم ويوقّرهم . فكانوا يتعصّبون لمذهبهم و كان وزيره خواجه رشيد الدين الشافعيّ ملولاً من ذلك ، ولكن لم يكن قادراً على التكلّم بشيء مقابل السلطان .

إلى أن جاء قاضي نظام الدين عبد الملك من مراغة إلى خدمة السلطان . و كان ماهراً في المعقول و المنقول . فجعله قاضي القضاة لتمام ممالكه . فجعل يناظر علماء الحنفيّة في محضر السلطان في مجالس عديدة ، فيُعجزهم . فمال السلطان إلى مذهب الشافعيّة . و نقل الحكاية المشهورة لقتل السيّد العلويّ لإعادته الصلاة لمحضر السلطان في الصلاة . فسأل السلطان العلّامة قطب الدين الشيرازيّ ـ و هو أحد علماء الشافعيّة ـ إن أراد الحنفيّ أن يصير شافعيّاً فما له أن يفعل ؟ فقال : هذا سهل ، يقول : **لَا اِلَهَ إلّا اللَّهُ ، مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللهِ** .

و في سنة ٧٠٩ أتى ابن صدر جهان الحنفيّ من بخارى إلى خدمة السلطان و هو من العلماء المشهورين فشكا إليه حنفيّةُ بغداد من القاضي نظام الدين و أنّه أذلّنا عند السلطان وأُمرائه . فألطف بهم و وعدهم إن كان في يوم الجمعة في محضر السلطان ، سأل القاضي مستهزئاً عن جواز نكاح البنت المخلوقة من ماء الزنا على مذهب الشافعيّ . فعند مجيء يوم الجمعة سأله عن تلك المسألة . فقال القاضي بلا مهل أنّه معارض بمسألة نكاح الأُخت و الأُمّ في مذهب الحنفيّة . فطال بحثهما و آل إلى الافتضاح . و أنكر ابن صدر الحنفيّ ذلك ، فقرأ القاضي من منظومة أبي حنيفة :

وَ لَيْسَ فِي لِواطِهِ مِن حَدٍّ وَ لَا بِوَطءِ الأُختِ بَعْدَ الْعَقدِ

فأُفحموا و سكتوا ، و ملّ السلطان و أُمراؤه و ندموا على أخذهم دين الإسلام و قام السلطان مغضباً . و كان الأُمراء يقول بعضهم لبعض . ما فعلنا بأنفسنا ؟ تركنا مذهب آبائنا و أخذنا دين العرب المنشعب إلى مذاهب وفيها نكاح الأُمّ و الأُخت و البنت ، فكان لنا أن نرجع إلى دين أسلافنا .

وانتشر الخبر في ممالك السلطان ،كان الناس إذا رأوا عالماً أو مشتغلاً يسخرون منه و يستهزؤن به ويسألونه عن هذه المسائل . فلمّا رأى

أمير طرمطار تحيّر السلطان في أمره ، قال له : إنّ السّلطان غازان خان كان أعقل الناس و أكملهم ، و لمّا وقف على قبائح أهل السنّة ، مال إلى مذهب التشيّع و لابدّ أن يختاره السلطان . فقال : ما مذهب الشيعة ! قال أمير طرمطار : المذهب المشهور بالرفض . فصاح عليه السلطان : يا شقيّ ، تريد أن تجعلني رافضيّاً ؟ فأقبل الأمير يزيّن مذهب الشيعة و يذكر محاسنه له إلى أن مال السلطان إلى التشيّع بعد ثلاثة أشهر من التشتّت و الاضطراب وسافر إلى النجف الأشرف . و تفقّد وضع السادة و العلماء هناك ممّا زاد في محبّته . و كتب إلى وزيره رشيد الدين من هناك يطلب منه إحضار أئمّة الشيعة . فأحضر رشيد الدين **العلّامة الحلّيّ** جمال الدين الحسن بن يوسف بن عليّ بن المطهّر ، و ولده **فخر المحقّقين** إلى بغداد و كان مع العلّامة من تأليفاته كتاب «نهج الحقّ و كشف الصدق» و كتاب «منهاج الكرامة» فأهداهما إلى السلطان ، و صار مورداً للألطاف و المراحم ، فأمر السلطان قاضي القضاة نظام الدين عبد الملك ، و هو أفضل علماء زمانهم ، أن يناظر آية الله العلّامة . و هيّأ مجلساً عظيماً مشحوناً بالعلماء و الفضلاء فأثبت العلّامة بالبراهين القاطعة و الدلائل الساطعة خلافة أمير المؤمنين عليه‌السلام بعد رسول الله صلّى الله عليه وآله وسلّم بلافصل ، وأبطل خلافة الخلفاء الثلاثة بحيث لم يبق للقاضي مجال مدافعة و إنكار ، بل شرع في مدح العلّامة و استحسن أدلّته و قال في آخر الكلام : غير أنّه لمّا سلك السّلف سبيلاً ، فاللازم على الخلف أن يسلكوا سبيلهم لإلجام العوامّ و دفع تفرّق كلمة الإسلام ، و يستر زلّاتهم (الصحابة) و يسكت في الظاهر من الطعن عليهم . و على أثر هذه المناظرة و وهن دلائل السنّة و قوّة أدلّة العلّامة لإثبات مذهب الحقّ دخل السلطانُ و أكثر أُمرائه في ذلك المجلس في مذهب الإماميّة بلا مهل ، و تابوا من البدع التي كانوا عليها . و أمر

السلطان في تمام ممالكه بتغيير الخطبة و إسقاط أسامي الخلفاء الثلاثة عنها ، و بذكر أسامي أمير المومنين و سائر الأئمّة عليهم السلام على المنابر وبذكر **حَيَّ عَلى خَيْرِ الْعَمَلِ** في الأذان ، و بتغيير السكّة و نقش الأسامي المباركة عليها .

و لمّا انقضى مجلس المناظرة ، خطب العلّامة خطبة بليغة شافية وحمد الله تعالى و أثنى عليه ، و صلّى على النبيّ المصطفى صلّى الله عليه وآله و سلّم و على عليّ المرتضى و أولاده المعصومين من آل النبيّ . فقال السيّد ركن الدين الموصليّ الذي كان ينتظر عثرة منه ، و لم يعثر عليها : ما الدليل على جواز الصلاة على غير الأنبياء ، فقرأ العلّامة قوله تعالى : **ٱلَّذِينَ إِذَآ أَصَـٰبَتْهُم مُّصِيبَةٌ قَالُوٓا إِنَّا لِلَّهِ وَ إِنَّآ إِلَيْهِ رَٰجِعُونَ أُولَـٰٓئِكَ عَلَيْهِمْ صَلَوَٰتٌ مِّن رَّبِّهِمْ وَ رَحْمَةٌ وَ أُولَـٰٓئِكَ هُمُ ٱلْمُهْتَدُونَ** .[1] فقال السيّد الموصليّ : ما الذي أصاب عليّاً و أولاده من المصيبة حتّى استوجبوا الصلاة عليهم . فعدّ العلّامة بعض مصائبهم ، ثمّ قال : أيّ مصيبة أعظم عليهم من أن يكون مثلك تدّعي أنّك من أولادهم ، ثمّ تسلك سبيل مخالفيهم و تفضّل بعض المنافقين عليهم ، و تزعم الكمال في شرذمة من الجهّال . فاستحسنه الحاضرون وضحكوا على السيّد الموصليّ . فأنشد بعضُ من حضر :

إِذَا الْعَلَوِيُّ تَابَعَ نَاصِبِيّاً لِمَذْهَبِهِ فَما هُوَ مِن أبيهِ
وَ كانَ الْكَلْبُ خَيْراً مِنْهُ طَبْعاً لِأنَّ الْكَلْبَ طَبْعُ أبيهِ فيهِ[2]

١ـ الآيتان ١٥٦ و ١٥٧ ، من السورة ٢ : البقرة .

٢ـ ذكر المرحوم النوريّ هذه القصة في خاتمة كتابه «مستدرك الوسائل» في الفائدة الثالثة ص ٤٦٠ ، و قد نقلنا هنا ملخّصها . و يبدو أنّ النّوريّ رضوان الله عليه نقلها عن «مجمع التواريخ» لحافظ أبرو ، كما نقلها الدكتور خانبا بابياني عن حافظ أبرو في «مجمع التواريخ» (نسخة السيّد ملك ، الجزء الثالث ، الورقة ٢٣٧) في التعليقة المذكورة على الصفحات ١٠١ ⇦

⇦ حتّى ١٠٤ عن ذيل «جامع التواريخ» لرشيدي . و هذا الكتاب أيضاً من تأليف حافظ أبرو .

و أمّا في ذيل «جامع التواريخ» نفسه ، فقد ذكر حافظ أبرو السبب الذي دفع الجاتيو إلى قبول مذهب الشيعة في غاية الإيجاز ، و ذلك على الصفحات ١٠٠ ـ إلى ـ ١٠٣ من كتابه يقول : و في أيّام نفوذ الخواجه سعد الدين آوجي ، كان للسيّد تاج الدين آوجي المنحدر من آوه و المولود في كونه و المترعرع عند مشهد أمير المؤمنين عليّ بن أبي طالب عليه السلام . نفوذ تامّ عند السلطان و كان يحثّ السلطان على اعتناق المذهب الشيعيّ ؛ و قد قبل السلطان هذا المذهب طوعاً له ؛ و قد بلغ به درجة ترك فيها ذكر الشيخين و عثمان في الخطبة مدّة مديدة مقتصراً على ذكر عليّ عليه السلام دون غيره من الخلفاء .

و جاء في تاريخ «حَبيبُ السير» في الجزء الثالث ص ١٩١ ، طباعة خيّام سنة ١٣٧٤ الهجريّة ، لمؤلّفه غياث الدين بن همام الدين الحسينيّ المعروف بـ(خواند أمير) قوله : [هذا الكتاب التاريخيّ باللغة الفارسيّة] .

تربّع السلطان محمّد بن أرغون خان المعروف بـ«أُ ولجايتوخان» على العرش و عمره ثلاث و عشرون سنة . و قد بذل جهوده في تشييد قواعد الإسلام و تمهيد الأُسس لأُمّة خير الأنام عليه الصلاة و السلام موصداً أبواب الظلم و الاجحاف . و فوّض منصب الوزراة للخواجة رشيد الدين فضل الله ، و الخواجة سعد الدين محمّد بأمر أخيه (غازان خان). وزيّن القلوب بزينة العترة الطاهرة لرسول الله عليه السلام و التحيّة ؛ و سلّك النقود بأسماء الأئمّة المعصومين . و هو أوّل ملك من آل جنيگيز خان حظي بسعادة اعتناق المذهب الإماميّ الساميّ ، و أمر بذكر أسماء الأئمّة الاثني عشر عليهم السلام في الخطبة و النقود .

و يقول في ص ١٩٧ : كان الشيخ جمال الدين المطّهر الحلّيّ معاصراً للسلطان محمّد خدابنده . واعتنق هذا السلطان مذهب الإماميّة بتوجيهه و إرشاده .

و للشيخ جمال الدين المطهّر فضائل و كمالات و مناقب و صفات كريمة جمّة . و له تصنيفات و إفادات لاتحصى في العلوم الدينيّة و الفنون النقليّة منها كتابه «نهج الحقّ» المشتمل على الأدلّة التي تثبت صحّة المذهب الاثني عشريّ ، و منها «القواعد» و «شرح التجريد» . رحمة الله عليه رحمة واسعة . انتهى .

و نقل المرحوم محمّد بن تقيّ المجلسيّ مناظرات العلّامة الحلّيّ مع علماء المذاهب الأربعة ، و استبصار السلطان محمّد خدابنده مذهب الإماميّة في كتاب «روضة المتّقين» ⇦

⇦ الذي ألّفه في شرح «من لايحضره الفقيه» ، في الجزء التاسع منه ، نشر (بنياد فرهنگ إسلامي كوشانپور) ، في كتاب الطلاق ضمن ذكر الأدلّة على بطلان الطلقات الثلاث في مجلس واحد، من ص ٣٠ إلى ص ٣٣ . و فيما يلي كلامه في هذا المجال :

... كما أنّه (بطلان طلقات الثلاث في مجلس واحد) كان سبب إيمان سلطان محمّد جايلتو رحمه الله أنّه غضب على امرأته ، و قال لها : أنتِ طالق ثلاثاً .

ثمّ ندم و جمع العلماء . فقالوا : لابدّ من المحلّل !

فقال : عندكم في كلّ مسألة أقاويل مختلفة . أفليس لكم هنا اختلاف ! فقالوا : لا .

و قال أحد وزرائه : إنّ عالماً بالحلّة و هو يقول ببطلان هذا الطلاق .

فبعث كتابه إلى العلّامة و أحضره .

و لمّا بعث إليه ، قال علماء العامّة : إنّ له مذهباً باطلاً و لا عقل للروافض . و لا يليق بالملك أن يبعث إلى طلب رجل خفيف العقل .

قال الملك : حتّى يحضر .

فلمّا حضر العلّامة ، بعث الملك إلى جميع علماء المذاهب الأربعة و جمعهم . فلمّا دخل العلّامة ، أخذ نعليه بيده ، ودخل المجلس ، وقال : السلام عليكم . وجلس عند الملك.

فقالوا للملك : ألم نقل لك إنّهم ضعفاء العقول ؟

فقال الملك : اسألوه عن كلّ ما فعل !

فقالوا له : لم ما سجدت للملك ، و تركتَ الآداب ؟

فقال : إنّ رسول الله صلّى الله عليه و آله و سلّم كان ملكاً ، و كان يُسلّم عليه فقط . وقال الله تعالى **فَإِذَا دَخَلْتُمْ بُيُوتًا فَسَلِّمُوا عَلَىٰٓ أَنْفُسِكُمْ تَحِيَّةً مِّنْ عِنْدِ ٱللَّهِ مُبَـٰرَكَةً** (الآية ٦١ ، من السورة ٢٤ : النور) ، ولاخلاف بيننا و بينكم أنّه لايجوز السجود لغير الله !

قالوا له : لِمَ جلستَ عند الملك ؟

قال : لم يكن مكان غيره . و كلّ ما يقوله العلّامة بالعربيّ كان يترجم المترجم للملك.

قالوا له : لأيّ شيء أخذت نعلك معك ؛ و هذا ممّا لايليق بعاقل ، بل بإنسان ؟

قال : خفتُ أن يسرقه الحنفيّة كما سرق أبو حنيفة نعل رسول الله صلّى الله عليه وآله وسلّم .

فصاحت الحنفيّة : حاشا و كلّا ، متى كان أبو حنيفة في زمن رسول الله صلّى الله ⇦

⇦ عليه [و آله] و سلّم ؟ بل كان تولّده بعد المائة من وفاة رسول الله .

فقال : نسيت ، لعلّه كان السارق الشافعيّ .

فصاحت الشافعيّة ، و قالوا : كان تولّد الشافعيّ في يوم وفاة أبي حنيفة ، و كان أربع سنين في بطن أُمّه و لم يخرج رعاية لحرمة أبي حنيفة ! فلمّا مات ، خرج . و كان نشؤه في المائتين من وفاة رسول الله .

فقال العلّامة : لعلّه كان مالكاً .

فقالت المالكيّة بمثل ما قالته الحنفيّة .

فتوجّه العلّامة إلى الملك ، فقال : أيّها الملك ، علمتَ أنّ رؤساء المذاهب الأربعة لم يكن أحدهم في زمان رسول الله صلّى الله عليه و آله و سلّم و لا في زمان الصحابة . فهذا أحد بدعهم ، أنّهم اختاروا من مجتهديهم هؤلاء الأربعة . و لو كان منهم من كان أفضل منهم بمرّات ، لا يجوّزون أن يجتهد بخلاف ما أفتاه واحد منهم .

فقال الملك : ما كان واحد منهم في زمان رسول الله صلّى الله عليه وآله وسلّم والصحابة؟

فقال الجميع : لا .

فقال العلّامة : و نحن معاشر الشيعة تابعون لأ ميرالمؤمنين عليه السلام نفس رسول الله صلّى الله عليه و آله و سلّم و أخيه و ابن عمّه ، و وصيّه .

و على أيّ حال ، فالطلاق الذي أوقعه الملك باطل ، لأنّه لم يتحقّق شروطه ، و منها : العدلان . فهل قال الملك بمحضرهما ؟ قال : لا . و شرع في البحث مع علماء العامّة حتّى ألزمهم جميعاً .

فتشيّع الملك ، و بعث إلى البلاد و الأقاليم حتّى يخطبوا للأئمّة الاثني عشر في الخطبة، و يكتبوا أساميهم في المساجد و المعابد .

والذي في أصبهان موجود الآن في الجامع القديم الذي كتب في زمانه في ثلاثة مواضع ؛ وعلى منارة دار السيادة التي تمّمها سلطان محمّد بعدما أحدثها أخوه غازان أيضاً موجود . وفي محاسن أصفهان موجود ، إنّ ابتداء الخطبة كان بسعي بعض السادات ، اسمه (ميرزا قلندر) .

و من المعابد التي رأيتُ ، معبد (پير بكران) الذي في لنجان ، و بني في زمانه و أسماء الأئمّة الاثنى عشر موجودة الآن . و كذا في معبد قطب العارفين نور الدين عبدالصمد ⇦

⇦ النطنزي الذي لي نسبة إليه من جانب الأُمّ ، موجود الآن .

و الحمد لله ربّ العالمين على هذه النعمة أنّ أصبهان بعدما كانت أبعد البلاد من التشيّع ، صارت بحيث لايوجد في البلد و لا في قراه (والمشهور أنّه ألف قرية و ذكر أكثرها الفيروز آباديّ في قاموسه) من خلاف المذهب الحقّ أحد ، حتّى أنّه لايتّهم بالتسنن إلّا واحد، و هو محض الاتّهام .

و قلّما توجد بلدة أن تكون هكذا من البلاد التي كانت على التشيّع في زمن الأئمّة عليهم السلام إلى الآن ، كبلاد جبل عامل ، و تون ، و أسترآباد ، و سبزوار ، و طوس ، و تبريز و قم ، و الكوفة ، و مازنداران ، و كاشان ، و كشمير ، و التبت ، و حيدرآباد ، و آبه ، و تستر ، والبحرين ، و الحويزة ، و نصف الشام ، و غيرها ممّا ذكره الفاضل السيّد نورالله الشوشتريّ في «مجالس المؤمنين» فإنّه يوجد في أكثرها أو في قراها من هو على خلاف المذهب الحقّ .

والحمدالله ربّ العالمين على شيوع التشيّع في جميع البلاد سيّما فىّ بلاد ايران قاطبة؛ و حتّى في الحرمين الشريفين : مكّة المعظّمة ، و المدينة المنوّرة ، و قزوين ، وجيلان ، وهمدان ، و بلاد فارس ، و يزد ، و نواحيها ، و حتّى البصرة .

و نرجو من الله تعالى أن يعجّل ظهور قائم آل محمّد صلوات الله عليهم حتّى يصير العالم على الطريقة الحقّة البيضاء ، و هي حكومة الحقّ ، و ولاية آل محمّد ، كما وعد الله في كتابه الكريم إذ قال : «**وَعَدَ ٱللَّهُ ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا مِنكُمْ وَ عَمِلُوا ٱلصَّـٰلِحَـٰتِ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِى ٱلْأَرْضِ كَما ٱستَخْلَفَ ٱلَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ وَ لَيُمَكِّنَنَّ لَهُمْ دِينَهُمُ ٱلَّذِى ٱرْتَضَى لَهُمْ وَ لَيُبَدِّلَنَّهُمْ مِنْ بَعْدِ خَوْفِهِمْ أَمْنًا يَعْبُدُونَنِى لَا يُشْرِكُونَ بِى شَيْـًٔا** . (الآية ٥٥ ، من السورة ٢٤ : النور.) .

و نقل المرحوم محمّد علي مدرّس في كتابه «ريحانة الأدب» [فارسيّ] تشيّع السلطان محمّد خدابنده ، الجايتو كما بيّناه هنا مع إضافات أُخرى ، و ذلك ضمن شرحه أحوال العلاّمة الحلّيّ (من ص ١٦٧ إلى ص ١٧٩ من الجزء الرابع ، الطبعة الثانية ، مطبعة شفق تبريز) إذ فصّل في أحوال هذا العالم العظيم ، نقلاً عن شرح كتاب «من لايحضره الفقيه» للمجلسيّ الأوّل [والد العلاّمة محمّد باقر المجلسيّ] بالواسطة ، ولكنّه لمّا كان مشتملاً على إضافات غير موجودة في متن الشرح ، لذلك نقلنا هنا عبارات المجلسيّ الأوّل بالنصّ مراعاةللأمانة.

اَلدَّرْسُ الْأَرْبَعُونَ

اِلَى الدَّرْسِ الْخَامِسِ وَالْأَرْبَعِينَ

تفسير الآية :

إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ

وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا

بِسْـمِ ٱللَهِ ٱلـرَّحْمَنِ ٱلـرَّحِيم
و صلَّى ٱللهُ على محمّد و آله ٱلطَّاهرين
و لعنة ٱللَه على أعدائهم أجمعين من الآن إلى قيام يوم الدين
و لا حول و لا قوّة إلّا باللَه ٱلعليّ ٱلعظيم

قال الله الحكيم في كتابه الكريم :

إِنَّمَا يُرِيدُ ٱللَـهُ لِـيُذْهِبَ عَـنكُمُ ٱلرِّجْسَ أَهْـلَ ٱلْـبَيْتِ وَ يُـطَهِّرَكُـمْ تَطْهِيرًا .[1]

هذه الآية الكريمة من آيات سورة الأحزاب . و تعرف بين العلماء والمفسّرين و المحدّثين بآية التطهير . وكلّ من يطّلع على كتب العامّة والخاصّة ، يعلم علم اليقين بأنّها نزلت في رسول الله صلّى الله عليه و آله وسلّم و أمير المؤمنين عليّ بن أبي طالب ، و فاطمة الزهراء ، و الإمام الحسن ، و الإمام الحسين عليهم السلام و لا مجال للشكّ في ذلك . فهذه المسألة من المسلّمات و المتواترات ، و إنكارها في حكم معاندة القرآن ورسول الله ، و أهل البيت ، إذ قال البعض : إجماع أهل القبلة منعقد على شأن نزولها في الخمسة الطيّبين ، وكتب الخاصّة و العامّة مشحونة بالروايات و الأحاديث الواردة في ذلك .

و يرى العامّة أجمع ، أحنافهم ، و مالكيّوهم ، و شوافعهم ، وحنابلتهم ،

١ـ الآية ٣٣ ، من السورة ٣٣ : الأحزاب .

أنّ هذه الآية نزلت في أصحاب الكساء . و إذا تصفّحنا كلّ كتاب من كتبهم ، فإنّنا نجد هذه الآية و أسماء الخمسة المطهّرين .

فالأحاديث المنقولة في كتاب «غاية المرام» حول هذه المسألة بلغت خمسة و سبعين حديثاً .[1] منها واحد و أربعون حديثاً[2] عن العامّة ، تنتهي إلى أمّ سلمة ، و عائشة ، و أبي سعيد الخدريّ ، و سعد بن أبي وقّاص ، و واثلة بن أسقع ، و أبي الحَمراء ، و ثوبان مولى النبيّ ، و عبد الله بن جعفر و عليّ ابن أبي طالب عليه السلام و الإمام الحسن عليه السلام . و قد خرّجها الكبار من محدّثيهم و علمائهم و مفسّريهم بأسانيد صحيحة و موثّقة، ونقلوها في كتبهم .

و من بين الكتب التي نقلت هذه الأحاديث : «**صحيح مسلم**» و«**صحيح الترمذيّ**» ، و «**صحيح البخاريّ**» و «**مسند أحمد بن حنبل**» و«**مسند الطيالسيّ**» ، و «**سنن البيهقيّ**» ، و «**مستدرك الحاكم**» ، و **تفسير** «**الدرّ المنثور**» **للسيوطيّ** و «**تفسير الطبريّ**» و «**تفسير ابن كثير**» و«**مجمع الزوائد**» **للهيثميّ** و «**الصواعق المحرقة**» **لابن حجر** ، و «**ذخائر العقبى**» **لمحبّ الدين الطبريّ** ، و «**مشكل الآثار**» **للطحاويّ** ، و «**تهذيب التهذيب**» و «**الرياض النظرة**» و «**فرائد السمطين**» **للحمونيّ** ، و «**أُسد الغابة**» **لابن الأثير** ، و «**كنز العمّال**» **للملّا علي المتّقيّ** ، و «**الخصائص**» **للنسائيّ** ، و«**المقتل**» **للخوارزميّ** ، و «**المناقب**» **للخوارزميّ** ، و «**نظم درر السمطين**» **للزرنديّ** ، و «**ينابيع المودّة**» **للقندوزيّ** ، و «**الفصول المهمّة**» **لابن صبّاغ المالكيّ** ، و «**كفاية الطالب**» **للكنجيّ الشافعيّ** ، و«**المناقب**» **لابن المغازليّ** ، و «**شواهد التنزيل**» **للحاكم الحسكانيّ** ، و«**مطالب السُّؤل**»

---

١ و ٢ ـ «غاية المرام» من ص ٢٨١ إلى ص ٣٠٠ .

لمحمّد بن طلحة ، و «**تذكرة خواصّ الأُمّة**» **لسبط بن الجوزيّ** ، و«**الشَّرَف المُؤبَّد**» **ليوسف بن إسماعيل النبهانيّ** ، و «**رشفة الصادي**» **لأبي بكر بن شهاب الدين العلويّ** ، و «**أسباب النزول**» **للواحديّ** ، و «**تفسير الثعلبي**» .

أمّا الأحاديث المنقولة عن طريق الخاصّة ، فقد بلغت أربعة و ثلاثين حديثاً ،[1] تنتهي إلى **أمير المؤمنين** ، و **الحسن** ، **والباقر** ، **والصادق** ، **والرضا عليهم السلام** ، و **أُمّ سلمه** ، و **أبي ذرّ** ، و **أبي ليلى** ، و **أبي الأسود الدؤليّ** ، و **عمر بن ميمون الأَوديّ** ، **وسعد بن أبي وقّاص** ، وذكرها الكبار من علماء الشيعة و محدّثيهم و مفسّريهم نحو : **الكلينيّ** ، و **الصدوق في «الأمالي»** ، **والشيخ الطوسيّ في «الأمالي»** ، و **عليّ بن ابراهيم في تفسيره** ، و **صاحب «تفسير البرهان»** ، و «**تفسير مجمع البيان**» ، و«**تفسير روض الجنان**» **لأبي الفتوح الرازيّ** ، و «**تفسير بيان السعادة**» ، و«**تفسير منهج الصادقين**» . **كما ذكرها العلّامة الطباطبائيّ مدّ ظلّه في «الميزان»** ، و **الفيض الكاشانيّ في «تفسير الصافي»** و **المجلسيّ في «بحار الأنوار»** ، و **المحدّث القمّيّ في «سفينة البحار»** . وكثيرون غيرهم ذكروها في كتب الحديث و التفسير وكتب المناقب .

فهذه الكتب جميعها سواء السنّيّة منها أو الشيعيّة أكّدت على أنّ آية التطهير نزلت في الخمسة من آل العباء و محصورة بهم فقط ، أوّلهم محمّد المصطفى صلّى الله عليه و آله و سلّم ، والثاني وصيّه الذي جعله القرآن نفس النبيّ و هو أمير المؤمنين عليّ بن أبيطالب عليه السلام والثالث بنته سيّدة نساء أهل الجنّة فاطمة الزهراء عليها السلام ، والرابع ، و الخامس ريحانتاه و سبطاه سيّدا شباب أهل الجنّة : الحسن ، و الحسين ،

١ـ «غاية المرام» ص ٢٩٢ إلى ص ٣٠٠ .

عليهما السلام .

نزلت هذه الآية ، ذات الدلالة الواضحة ، في الخمسة المعصومين فقط . و لم يشاركهم أحد ممّن أظلّتهم السماء في هذه الفضيلة الفذّة ، ولم يستطع أن ينضوي معهم تحت الكساء .

ينقل جلال الدين السيوطيّ في تفسيره «الدرّ المنثور» عشرين حديثاً عن العامّة بطرق متنوّعة تؤكّد على أنّ المراد من أهل البيت في هذه الآية المباركة هم أُولئك الخمسة لا غير .

و يذكر ابن جرير الطبريّ في تفسيره ،كما نُقل عن كتاب «الشرف المؤبَّد» ، خمسة عشر حديثاً بأسانيد مختلفة جاء فيها جميعاً أنّ أهل البيت هم أُولئك الخمسة فقط ، و حسبنا هنا ما قاله رسول الله نفسه في هذا الشأن : **أُنزِلَت هَذِهِ الآيةُ في خَمسَةٍ : فِيَّ ، وَ فِي عَلِيٍّ ، وَالْحَسَنِ وَالْحُسَيْنِ ، وَفَاطِمَةَ** . و ذكر ابن جرير و الطبرانيّ هذا الحديث بإسنادهما عن رسول الله ،كما ذكره النبهانيّ في كتاب «الشرف المُؤبّد» و ابن حجر الهيثميّ .[١] في «الصواعق المحرقة» .[٢]

قال الإمام أحمد بن حنبل في تفسير هذه الآية عن أبي سعيد الخدريّ : **إِنَّها نَزَلَتْ في خَمْسَةٍ : النَّبِيِّ ، وَ عَلِيٍّ ، و فَاطِمَةَ ، و الْحَسَنِ والْحُسَينَ** .[٣]

١ـ «الصواعق المحرقة» ص ٨٥ .

٢ـ «الفصول المهمّة» شرف الدين ، ط النجف ، ص ٢٠٤ . و رواه أيضاً صاحب «غاية المرام» ص ٢٨٨ ، الحديث الخامس عشر عن «تفسير الثعلبيّ» بسنده عن الأعمش ، عن عطيّة، عن أبي سعيد الخدريّ ، عن رسول الله ، و ذكره صاحب «الدرّ المنثور» ج ٥ ، ص ١٩٨ ، و الكنجيّ في «كفاية الطالب» ص ٣٧٦ .

٣ـ «الصواعق المحرقة» ٨٥ ، و «الدرّ المنثور» ج ٥ : ١٩٨ ، و «ينابيع المودّة» ١٠٨ و«نظم درر السمطين» ٢٣٨ .

و خرّج هذا الحديث ، الواحديّ في كتاب «أسباب النزول» و الثعلبيّ في «التفسير» عن أبي سعيد الخدريّ .[١]

وتتّفق المذاهب الإسلاميّة جميعها على أنّ رسول الله عندما أشفق على أهل بيته ، جمعهم تحت الكساء ، وغشّاهم به ، ثمّ سأل الله الرحمة لهم وقال:

«اللهمَّ إنَّ لكلّ نبيّ أهلاً ، و هؤلاء أهل بيتي ، هؤلاء آل محمّد فاجعل صلواتك و بركاتك على محمّد و آل محمّد إنتك حميد مجيد» . فرفعت أُمّ سلمة الكساء و قالت : يا رسول الله ، و أنا معكم ؟ فقال : لا ، أنت على مكانك و أنتِ على خير . و في تلك اللحظة أخرج رسول الله يده من طرف الكساء و أومأ بها إلى السماء قائلاً : «اللهُمَّ أذهِب عن أهل بيتي كلّ رجس وطهّرهم تطهيراً» . و إذا جبريل الأمين قد نزل بهذه الآية المباركة : **إِنَّمَا يُرِيدُ ٱللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنكُمُ ٱلرِّجْسَ أَهْلَ ٱلْبَيْتِ وَ يُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا** .

و نحن هنا نذكر بعض الأحاديث المرويّة عن طريق الشيعة و السنّة ثمّ نتحدّث عن مفاد هذه الآية و مفهومها .

الحديث الأوّل : روى عبد الله بن أحمد بن حنبل بسلسلة سنده عن عطاء بن أبي رياح ، عن أُمّ سَلَمة : **كانت أُمُّ سَلَمَةَ تَذكُرُ أَنَّ النَّبِيَّ كَانَ فِي بَيتِهَا فَأَتَتْهُ فَاطِمَةُ عَلَيْهَا السَّلام بِبُرمَةٍ فِيها حَرِيرَةٌ فَدَخَلَت بِهَا عَلَيهِ . قَالَ : ادْعِي لي زَوجَكِ وَ ابنَيك ، قالَ : فَجَاءَ عَلِيٌّ وَ حَسَنٌ وَ حُسَينٌ فَدَخَلُوا وَجَلَسُوا يَأكُلُونَ مِن تِلْكَ الْحَرِيرَةِ وَ هُوَ وَهُمْ عَلَى مَنام لَهُ على دُكّانٍ تَحْتَهُ مَعَهُ كِساءٌ خَيْبَرِيٌّ. قالت : وَ أَنَا في الْحُجْرَةِ أُصَلّي ، فَأَنْزَلَ اللهُ تَعالَى هَذِهِ**

١ـ «الفصول المهمّة» ٢٠٤ .

الآيَةَ : «إِنَّمَا يُرِيدُ ٱللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنكُمُ ٱلرِّجْسَ أَهْلَ ٱلْبَيْتِ وَ يُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا» قالت : فَأَخَذَ فَضْلَ الْكِساءِ وَ كَساهُمْ بِهِ ثُمَّ أَخْرَجَ يَدَهُ فَألوى بِهَا إلى السَّماء وَ قَالَ : هَؤُلَاءِ أهلُ بيتِي وَ خاصَّتي ، اَللَهُمَّ فَأذْهِب عَنْهُمُ الرِّجْسَ وَطَهِّرهُمْ تَطْهِيراً . قالت : فَأَدخَلْتُ رَأسِي البيتَ وَ قُلْتُ : أَنَا مَعَكُمْ يَا رَسُولَ اللهِ ؟ قَالَ : إِنَّكَ إلى خيرٍ إِنَّكِ إلى خيرٍ .[1]

و روى هذا الحديث نفسه أحمد بن حنبل بسندين آخرين عن أبي

١ـ «غاية المرام» ص ٢٨٧ ، الحديث الثاني ، و كذلك نقله في «غاية المرام» ص ٢٨٨ تحت عنوان الحديث السادس عشر عن الثعلبيّ بإسناده عن أُمّ سلمة . و ذكره أيضاً في ص ٢٩١ من كتابه تحت عنوان : الحديث السابع و الثلاثون نقلاً عن «الفصول المهّمة» لابن صبّاغ المالكيّ . و ذكره كذلك باختلاف يسير في اللفظ في ص ٢٩٥ تحت عنوان : الحديث الرابع عشر عن تفسير القرآن لمحمّد بن العبّاس بن ماهيار الشيعيّ بسلسلة سند شيعيّ عن أُمّ سلمة . و جاء في ص ٢٩٥ منه تحت عنوان : الحديث السابع عشر عن محمّد بن العبّاس بن ماهيار ، عن أُمّ سلمة . و ورد تحت عنوان : الحديث العشرون عن «أمالي» الشيخ الطوسيّ عن أُمّ سلمة ، و كذلك ورد بسند آخر عن أُمّ سلمة تحت عنوان : الحديث الحادي والعشرون نقلاً عن «أمالي» الشيخ الطوسيّ أيضاً . و ذكره أيضاً في ص ٢٩٩ تحت عنوان : الحديث الثلاثون ، عن أبي علي الطبرسيّ ، عن تفسير أبي حمزة الثماليّ عن أُمّ سلمة . وذكره في «ذخائر العقبى» ص ٢٢ و ص ٢٣ عن «معجم» ابن قبائي ، و ذكر أيضاً عدداً من الأحاديث الأُخرى عن الترمذيّ في ص ٢١ منه . و يقول صاحب «الفصول المهمّة» في هامش ص ٢٠٥: و ذكر هذا الحديث أحمد بن حنبل في ص ٢٩٢ من الجزء السادس من مسنده . ونقله أيضاً الواحديّ في تفسير هذه الآية عن كتاب «أسباب النزول» ص ٢٦٧ ، و كذلك نقله ابن جرير في تفسيره . و ابن المنذر ، و ابن أبي حاتم ، و ابن مردويه ، و الطبرانيّ . و ذكره في «الدرّ المنثور» ج ٥ ص ١٩٨ عن ابن جرير ، و ابن منذر ، و ابن أبي حاتم ، والطبرانيّ ، وابن مردويه . و أورده كلّ من صاحب «ينابيع المودّة» ص ١٠٧ بإيجاز ، و «نظم درر السمطين» ص ٢٣٨ باختلاف يسير في اللفظ ، و «الفصول المهمّة» ص ٨٠ باختلاف يسير في اللفظ ، وكذلك ذكره ابن المغازليّ في «المناقب» ص ٣٠٤ بإيجاز ، و جاء أيضاً في «مطالب السُّؤل» ص ٨ .

سلمة ،[١] و عن شهر بن حوشب ،[٢] عن أُمّ سلمة .

الحديث الثاني : روى عبد الله بن أحمد بن حنبل عن أبيه بسنده عن شهر بن حوشب ، عن أُمّ سلمة أنّها قالت : **إنَّ رَسُولَ اللَهِ قَالَ لِفَاطِمَةَ : إيتِنِي بِزَوجِكِ وَابْنَيكِ ، فَجاءَت بِهِم ، فَأَلْقى عَلَيْهِمْ كِساءً فَدَكِيّاً ، قَالَت ، ثُمَّ وَضَعَ يَدَهْ عَلَيْهِمْ وَ قَالَ : اللَهُمَّ هَؤلاءِ آل مُحَمَّدٍ وَ اجْعَلَ صَلَواتِكَ وَبَرَكَاتِكَ عَلى مَحَمَّدٍ وَ آلِ مَحمَّدٍ إِنَّكَ حَميدٌ مَجيدٌ . قَالَتْ أُمُّ سَلَمةَ : فَرَفَعْتُ الكِساءَ لِأَدْخُلَ مَعَهُمْ فَجَذَبَهُ مِنْ يَدِي وَ قَالَ : إِنَّكِ عَلَى خَيْرٍ .**[٣]

الحديث الثالث : روى الثعلبي بسلسلة سنده المتّصل عن إسماعيل بن عبد الله بن جعفر عن أبيه عبد الله بن جعفر أنّه قال : **لَمّا نَظَرَ رَسُولُ اللهِ إلى إلَهٍ[٤] جَمَّةٍ هابِطَةٍ مِنَ السَّماءِ قالَ : مَنْ تَدَعُ ـ مَرَّتَين ـ ؟ قَالَت زَيْنَبُ : أَنا يَا رَسُولَ اللهِ ، فَقَالَ : ادعي لي عَلِيّاً وَ فَاطِمَةَ وَالْحَسَنَ وَالحُسَيْنَ ، قَالَ : فَجَعَلَ حَسَناً عَنْ يَمِينِهِ وَ حُسَيْناً عَن شِمَالِهِ وَ عَلِيّاً**

١ـ «غاية المرام» ص ٢٨٧ ، الحديث الثالث ، و يقول صاحب «الفصول المهمّة» في هامش ص ٢٠٥ : ذكر هذا الحديث أحمد بن حنبل في ص ٣٢٣ من الجزء السادس من مسنده، و الثعلبيّ في تفسيره .

٢ـ «غاية المرام» ص ٢٨٧ ، الحديث الرابع .

٣ـ «غاية المرام» ص ٢٨٨ الحديث التاسع ، و «ذخائر العقبى» عن الدولابيّ ص ٢١ ، و «الصواعق المحرقة» ص ٨٥ ، و «الدرّ المنثور» ج ٥ ، ص ١٩٨ ، و «كنز العمّال» ج ٧ ، ص ٢٠٤ ، و «أُسد الغابة» ج ٤ ص ٢٩ باختلاف يسير في اللفظ ، و «كفاية الطالب» للگنجيّ ص ٣٧٢ .

٤ـ إلَه على وزن عِدَة و أصلها وَأَلَ على وزن وَعَدَ من مادّة وَأَلَ ـ وَ أَلاً يعني طلب النجاة ، فإلَه ، بمعنى النجاة و الفيض و الرحمة كما جاء في بعض الأحاديث أنّه : لمّا نظر إلى الرحمة هابطة ـ الحديث . و ربّما كانت العبارة في الأصل «مَن نَدعُ» و نالها التصحيف فصارت «مَن تَدعُ» ؛ بل يبدو أنّها كانت «من يدعو» كما جاء في بعض آخر من نسخ الحديث.

وَ فَاطِمَةَ تِجاهَهُ ثُمَّ غَشّاهُمْ كِساءً خَيبَرِيّاً ثُمَّ قالَ : إِنَّ لِكُلِّ نَبِيٍّ أَهْلاً وَ هؤلَاءِ أَهْلُ بَيْتِي ، فَأَنْزَلَ اللهُ عَزَّ وَجَلَّ : «إِنَّمَا يُرِيدُ ٱللَهُ لِيُذْهِبَ عَنكُمُ ٱلرِّجْسَ أَهْلَ ٱلْبَيْتِ وَ يُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا» . فَقَالَتْ زَيْنَبُ : يَا رَسُولَ اللهِ أَلا أَدْخُلُ مَعَكُمْ ؟ فَقَالَ رَسُولُ اللهِ : مَكَانَكِ فَإِنَّكِ إِلَى خَيْرٍ إِنْ شَاءَ اللهُ .[1]

الحديث الرابع : يقول الحميديّ : إنّ الحديث الرابع و الستّين من الأحاديث التي يتّفق فيها البخاريّ و مسلم في صحيحيهما ، و قد روي عن مسند عائشة ، عن مصعب بن شيبة ، عن صفيّة بنت شيبة ، عن عائشة أنّها قالت : **خَرَجَ النَّبِيّ صَلَّى اللَهُ عَلَيهِ [وَآلِهِ] وَسَلَّمَ ذاتَ غُدْوَةٍ وَ عَلَيْهِ مِرْطٌ مُرَحَّلٌ**[2] **مِن شَعرٍ أَسْوَدَ ، فَجاءَ الْحَسَنُ بنُ عَلِيٍّ فَأَدْخَلَهُ ، ثُمَّ جَاءَ الْحُسَيْنُ فَأَدْخَلَهُ ، ثُمَّ جَائَتْ فَاطِمَةُ فَأَدْخَلَهَا ، ثُمَّ جَاءَ عَلِيٌّ فَأَدْخَلَهُ ، ثُمَّ قَالَ : «إِنَّمَا يُرِيدُ ٱللَهُ لِيُذْهِبَ عَنكُمُ ٱلرِّجْسَ أَهْلَ ٱلْبَيْتِ وَ يُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا»** . و ليس لمصعب بن شيبة عن صفيّة بنت شيبة في مسند من الصحيحين غير هذا .[3]

١ـ «غاية المرام» ص ٢٨٩ ، الحديث ١٨ ، و جاء في «المستدرك» للحاكم ج ٣ ص ١٤٧ باختلاف يسير ، و نقل أيضاً في «غاية المرام» ص ، الحديث ٣٣ ، عن الحمويني . وذكر في «ينابيع المودّة» ص ١٠٨ ، هذا الحديث عن زينب باختلاف يسير في اللفظ . «شواهد التنزيل» ج ٢ ، ص ٣٢ و ٣٣ .

٢ـ المِرط هو الكساء و كلّ ثوب غير مخيط ، مُرَحَّل : موشّى بنقوش رحال الإبل . وقال البعض : مُرَجَّل من مادّة مِرجَل بمعنى القدر ، و في ضوء هذا المعنى ، فقد نسجوا عليه نقوش القدر .

٣ـ «غاية المرام» ص ٢٨٩ ، الحديث ٢٢ . و نقل هذا الحديث أيضاً في «غاية المرام» ص ٢٨٨ . الحديث ١١ عن «صحيح البخاريّ» ، عن صفيّة بنت شيبة ، عن عائشة . و نقله كذلك عن «صحيح مسلم» بسنده عن صفيّة بنت شيبة ، عن عائشة في ص ٢٨٨ تحت عنوان الحديث ١٢ ـ «ينابيع المودّة» ص ١٠٧ عن «صحيح مسلم» و عن الحاكم في «المستدرك» ـ «كفاية الطالب» للگنجي ص ٣٧٣ ، «مطالب السؤل» ص ٨ ، «شواهد التنزيل» ج ٢ ص ٣٣ ، ٣٥ ، ٣٦ ، ٣٧ .

الحديث الخامس : جاء مفاد هذا الحديث في الجزء الثالث من كتاب «الجمع بين الصحاح الستّة» في باب مناقب الحسن و الحسين عن صحيح أبي داود المعبرّ عنه «سنن أبي داود» بنفس السند المتقدّم عن صفيّة بنت شيبة.[1]

الحديث السادس : جاء في كتاب «الجمع بين الصحاح الستّة لأهل السنّة» ، و هي عبارة عن «الموطّأ» لمالك بن أنس الأصبحيّ ، و «صحيح مسلم» ، و «صحيح البخاريّ» و «سنن أبي داود السجستانيّ» و«صحيح الترمذيّ» ، و النسخة الكبيرة من «صحيح النسائيّ» ، و هذا الكتاب من جمع الشيخ أبي الحسن رزين بن معاوية العبدريّ السرقسطيّ الأندلسيّ ، جاء من «صحيح أبي داود السجستانيّ» ، و هو سننه نفسه ، في تفسير هذه الآية المباركة : «**إِنَّمَا يُرِيدُ ٱللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنكُمُ ٱلرِّجْسَ أَهْلَ ٱلْبَيْتِ وَ يُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا**» عن عائشة أنّها قالت : **خَرَجَ رَسُولُ اللَهِ صَلَّى اللَهُ عَلَيهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ ، و عَلَيْهِ مِرطٌ مُرَحَّلٌ مِن شَعْرٍ أَسْوَدَ ، فَجَاءَ الْحَسَنُ فَأَدْخَلَهُ ، ثُمَّ جَاءَ الْحُسَيْنُ فَأَدْخَلَهُ ، ثُمَّ جَاءَتْ فَاطِمَةُ فَأَدْخَلَهَا ، ثُمَّ جَاءَ عَلِيٌّ فَأَدْخَلَهُ ، قَالَ : «إِنَّمَا يُرِيدُ ٱللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنكُمُ ٱلرِّجْسَ أَهْلَ ٱلْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا»** .

قَالَ : وَ عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ زَوْجِ النَّبِيِّ : أَنَّ هَذِهِ الآيَةَ نَزَلَتْ فِي بَيْتِهَا «إِنَّمَا يُرِيدُ ٱللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنكُمُ ٱلرِّجْسَ أَهْلَ ٱلْبَيْتِ وَ يُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا» . قَالَتْ : وَأَنَا جَالِسَةٌ عَنْدَ الْبَابَ ، فَقُلْتُ : يَا رَسُولُ اللهِ أَلَسْتُ مِن أَهْلِ الْبَيتِ ؟

١ـ «غاية المرام» ص ٢٨٩ ، الحديث ٢٥ . و ذكره كلّ من مسلم في صحيحه ، باب فضائل أهل بيت النبيّ ج ٧ ، ص ١٣٠ . و البيهقيّ في «السنن» ج ٢ ، ص ١٤٩ . و الطبريّ في «التفسير» عند تفسير الآية ، ج ٢٢ ، ص ٥ . و الحاكم في «المستدرك» ج ٣ ، ص ١٤٧ ، والسيوطيّ في «الدرّ المنثور» ج ٥ ، ص ١٩٨ ، و ابن كثير في «التفسير» ج ٣ ، ص ٤٨٥ .

فَقَالَ : إِنَّكِ إِلى خَيْرٍ إِنَّكَ مِنْ أَزْواجِ رِسُولِ اللهِ ، قَالَتْ : وَ فِي الْبَيْتِ رَسُولُ اللهِ ، وَ عليٌّ ، وَ فَاطِمَةُ ، وَ حَسَنٌ ، وَ حُسَيْنٌ ، فَجَلَّلَهُمْ بِكَسَاءٍ وَقَالَ : اللَهُمَّ هَؤلاءِ أَهْلُ بَيتي فَأَذْهِبْ عَنْهُمُ الرِّجْسَ وَ طَهِّرْهُمْ تَطْهِيراً .[1]

الحديث السابع : جاء في تفسير الثعلبيّ في تفسير الآية المباركة طه . عن الإمام الصادق عليه السلام أنّه قال : «**طَه» طَهارَةُ أهلِ بيتِ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَهُ عَلَيهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ ، ثُمَّ قَرَأَ : إِنَّمَا يُرِيدُ ٱللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنكُمُ ٱلرِّجْسَ أَهْلَ ٱلْبَيْتِ وَ يُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا .**[2]

الحديث الثامن : روى الثعلبيّ بإسناده عن ابن عمّ عوام بن حوشب الذي يُدعى مجمعاً أنّه قال : **دَخَلْتُ مَعَ أُمّي على عائِشَةَ فَسَألَتْهَا أُمّي قالت : رَأَيْتُ خُروجَكِ يَوْمَ الْجَمَلِ ؟ قَالَت : إِنَّهُ كَانَ هَذَا مِنَ اللهِ تَعالَى فَسَأَلَتْهَا عَنْ عَلِيٍّ ، فَقَالَتْ : سَأَلْتِنِي عَنْ أَحَبِّ النّاسِ كانَ إِلى رَسُولِ اللهِ صلّى الله عليه [وآله] و سلّم وَ لَقَدْ رَأَيْتُ عَلِيّاً وَ فَاطِمَةَ وَ حَسَناً وَ حُسَيناً وَقَدْ جَمَعَ رَسُولُ اللهِ لغوفَ**[3] **عَلَيْهِمْ ثُمَّ قَالَ : اللَهُمَّ هَؤلاء أَهْلُ بَيتِي وَخاصَّتي فَأذهِبْ عَنْهُمُ الرِّجسَ وَ طَهِّرْهُمْ تَطْهيراً ، قَالَتْ : قُلْتُ : يَا رَسُولَ اللهِ أَنَا مِن أَهْلِكَ ؟ فَقَال : تَنَحِّي فَإِنَّكِ إِلى خَيْرٍ .**[4]

الحديث التاسع : روى الثعلبيّ بسلسلة سنده عن شدّاد بن عمّار أنّه

١ـ «غاية المرام» ص ٢٨٩ ، الحديث الثالث و العشرون ، و جاء في «ذخائر العقبى» ص ٢٤ ، موجزاً عن أحمد بن حنبل و مسلم ، و في «الدرّ المنثور» ج ٥ ، ص ١٩٨ . و جاء حديث عائشة في «كفاية الطالب» للگنجيّ ص ٣٧٤ .

٢ـ «غاية المرام» ص ٢٨٨ ، الحديث الثالث عشر .

٣ـ لم يُفهَمْ معنى لغوف ولكن جاء في «شواهد التنزيل» التفَّ عليهم بثوبه ، والتفع عليهم بثوب ، و جمع رسول الله بثوب عليهم .

٤ـ «غاية المرام» ص ٢٨٨ الحديث السابع عشر ، و «شواهد التنزيل» ج ٢ ، ص ٣٧ ، عن جميع بن عمير باختلاف يسير في اللفظ ، و ص ٣٨ ، و ص ٣٩ .

قال : دخلتُ على واثلة بن الأسقع وكان عنده قوم ، فذكروا عليّاً فشتموه ، فشتمته معهم ، فقال واثلة : ألا أُخبرك ما سمعته من رسول الله ؟ **قَالَ : أَتَيْتُ فَاطَمَةَ صَلَواتُ اللهِ عَلَيْهَا أَسْأَلُهَا عَنْ عَلِيٍّ فَقَالَتْ : تَوَجَّهَ إِلَى رَسُولِ اللَهِ صَلَّى اللَهُ عَلَيهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ ، فَجَلَسْتُ فَجاءَ رَسُولُ اللهِ وَ مَعَهُ عَلِيٌّ وَحَسَنٌ وَ حُسَيْنٌ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا آخِذٌ بِيَدِهِ حَتّى دَخَلَ ، وَ أَدنى عَلِيّاً وَ فَاطِمَةَ فَأَجْلَسَهُمَا بَيْنَ يَدَيْهِ وَ أَجْلَسَ حَسَناً وَ حُسَيْناً كُلَّ وَاحِدٍ مِنْهُمْا عَلَى فَخِذِهِ ثُمَّ لَفَّ عَلَيْهِمْ ثَوْبَهُ ـ أَو قَالَ : كَساهُ ـ ثُمَّ تَلاهَذِهِ الآيَةَ : «إِنَّمَا يُرِيدُ ٱللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنكُمُ ٱلرِّجْسَ أَهْلَ ٱلْبَيْتِ وَ يُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا» . ثُمَّ قَالَ : اللهُمَّ هَؤلاءِ أَهْلُ بَيْتِي وَ أَهْلُ بَيْتِي .**[1]

و ذكر أحمد بن حنبل هذا الحديث في مسنده بسلسلة سنده ، و ذكر في آخره أنّ رسول الله قال : **هَؤلاءِ أَهْلُ بَيتي ، و أهلُ بَيتي أحَقُّ .**[2]

الحديث العاشر : روى إبراهيم بن محمّد الحمويني في كتاب «فرائد السمطين في فضائل المرتضى و البتول و السبطين» بسلسلة إسناده المتّصل

١ـ «غاية المرام» ص ٢٨٨ الحديث التاسع عشر ، و جاء في «ذخائر العقبى» ص ٢٣ موجزاً عن أبي حاتم ، و عن أحمد بن حنبل في المسند و في «المستدرك» للحاكم ج ٢ ، ص ٤١٦ ، و «مشكل الآثار» للطحاويّ ج ١ ، ص ٣٣٥ ، و «مجمع الزوائد» ج ٩ ، ص ١٦٧ موجزاً ، و «الدرّ المنثور» ج ٥ ، ص ١٩٨ ، و «سنن البيهقيّ» ج ٢ ، ص ١٥٢ ، و تفسير «الطّبرى» في تفسير الآية ج ٢٢ ، ص ٦ ، و «ينابيع المودّة» ص ١٠٨ مع اختلاف في اللفظ ، و«مناقب ابن المغازليّ» ص ٣٠٥ ، و «تذكرة الخواصّ» ص ١٣٣ ، و «شواهد التنزيل» ج ٢ ، ص ٣٩ ، و أيضاً ص ٤١ ، و ص ٤٥ .

٢ـ «غاية المرام» ص ٢٨٧ ، الحديث الأوّل ، و ذكره أيضاً بسند آخر تحت عنوان : الحديث الخامس . و ذكر الحاكم في «المستدرك» ج ٣ ، ص ١٤٧ . هذا الحديث و قال : هذا صحيح على شرط الشيخين و لم يخرجاه ، و أخرجه الذهبيّ في «تلخيص المستدرك» و قال : صحيح على شرط مسلم .

عن يوسف بن عبد الحميد أنّه قالَ : **قَالَ لي ثَوْبانُ مولى رَسُولِ اللهِ : أَجْلَسَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيهِ [وَآلِهِ] وَسَلَّمَ الْحَسَنَ وَ الْحُسَيْنَ عَلَى فَخِذَيْهِ وَفاطِمَةَ فِي حُجْرِهِ وَاعْتَنَقَ عَلِيّاً عَلَيهِمُ السلامُ ثُمَّ قَالَ : اللهُمَّ هَؤلاء أَهْل بَيتي .**[1]

الحديث الحادي عشر : روى أبو المؤيّد موفّق بن أحمد الخوارزميّ في كتاب «فضائل عليّ عليه السلام» بإسناده المتّصل عن عبد الرحمن بن أبي ليلى ، وكذلك روى المرحوم الشيخ الطوسيّ في كتاب «الأمالي» بإسناده المتّصل عن طريق الخاصّة ، عن عبد الرّحمن بن أبي ليلى أنّه قال : قال أبي : دفع النبيّ صلّى الله عليه و آله و سلّم الراية يوم خيبر إلى عليّ بن أبي طالب عليه السلام ففتح الله عليه ، و واقفه يوم غدير خمّ ، فأعلم الناسَ أنّه مولى كلّ مؤمن و مؤمنة و قال له : أنتَ منّي و أنا منك و قال له : تقاتل يا عليّ على التأويل كما قاتلتُ أنا على التنزيل و قال له : أنتَ منّي بمنزلة هارون من موسى . و قال له : أنا سلمٌ لمن سالمتَ و حربٌ لمن حاربتَ وقال له : أنت العروة الوثقى . و قال له : أنت تبيّن لهم ما اشتبه عليهم من بعدي . و قال له : أنت إمامُ كلّ مؤمن و مؤمنة ، و وليّ كلّ مؤمن ومؤمنة بعدي . وقال له : أنت الذي أنزل الله فيه : **وَأَذَانٌ مِنَ ٱللَّهِ وَرَسُولِهِ إِلَىٰ ٱلنَّاسِ يَوْمَ ٱلْحَجِّ ٱلأَكْبَرِ** .[2]

و قال له : أنتَ الآخذُ بسُنَّتي والذابُّ عن ملّتي . و قال له : أنا أوّل من تنشقُّ عنه الأرضَ و أنتَ معي . و قال له : أنا عند الحوضِ و أنتَ معيّ . وقال له : أنا أوّل مَن يدخل الجنّة و أنتَ معي تدخلها أنتَ و الحسنُ و الحسينُ

١ـ «غاية المرام» ص ٢٩٠ الحديث الحادي و الثلاثون .

٢ـ الآية ٣ ، من السورة ٩ : التوبة .

وفاطمةُ . و قال له : إنَّ الله أَوحى إلَيّ بأن أقوم بفضلك فقمتُ به في النـاس وبلّغتهم ما أمرني اللهُ بتبليغه . و قال له : اتّق الضغائنَ التي في صـدور مـن لا يظهرها إلّا بعد موتي ، أُولئك يلعنهم اللهُ و يلعنهم اللّاعنون .

ثمّ بكـى [النـبيّ صـلّى اللـه عـليه و آله و سـلّم] فـقيل : مـمّ بكـاؤك يا رسول الله ؟ قال : أخبرني جـبرئيل أنّـهم يـظلمونه ، و يـمنعونه حـقّه ويقاتلونه ويقتلون ولده و يظلمونهم بـعده . و أخـبرني جـبرئيل عـن اللـه عزّ وَجلّ أنّ ذلك الظلم يزول إذا قام قائمهم ، و علت كلمتهم ، و اجتمعت الأُمّة على محبّتهم ، وكان الشانئ لهم قليلاً و الكاره لهم ذليلاً ، وكثر المادح لهم ، وذلك حين تغيّر البلاد ، و تضعف العباد ، و اليأس من الفـرج ، فـعند ذلك يظهر القائم فيهم .

قال النبيّ : اسمه كاسمي و اسم أبيه كاسم أبي ،[1] و هو من ولد ابـنتي يظهر الله الحقّ بهم و يخمد الباطل بأسيافهم ، و يتّبعهم النـاس بـين راغب إليهم و خائف منهم . قال : و سكن البكاء عن رسول الله ثمّ قـال : مـعاشر المسلمين أبشروا بالفرج ، فإنّ وعد الله لا يُخلَف و قضاؤه لا يُـردّ ، و هـو الحكيم الخبير ، فإنّ فتح الله قـريب . **اللهُمَّ إنَّهُمْ أَهْلُ بَـيتي فَأذْهِبْ عَـنْهُمُ الرِّجْسَ وَ طَهِّرهُمْ تَطْهِيراً** . «اللَهُم اكلأهم و احفظهم و ارعـهم وكـن لهـم وانصرهم وأعنهم و أعزّهم و لا تذلّهم واخلفني فيهم **إنَّك عـلى مـا تشـاءُ قديرٌ**» .[2]

١ـ إذا صحّت هذه العبارة ، فيمكن أن تكون كما ذهب إليه صاحب «جنّات الخـلود» من أنّ للإمام العسكريّ عليه السلام اسمين : الحسن ، وعبدالله ، فذكر رسول الله هنا اسم والد الإمام المهديّ على أنّه عبدالله .

٢ـ نـقل صـاحب «غـاية المـرام» هـذا الحـديث عـن الخـوارزمـيّ فـي ص ٢٩٢ ، الحديث ٣٩ ، و عن «أمالي» الطوسيّ في ص ٢٩٦ ، الحديث ٢٢ .

الحديث الثاني عشر : روى الخوارزميّ موفّق بن أحمد بسنده المتّصل عن واثلة بن الأسقع أنّه قال : **لَمَّا جَمَعَ رَسُولُ اللهِ عَلِيّاً وَ فَاطِمَةَ وَالْحَسَنَ وَالْحُسَيْنَ تَحْتَ ثَوْبِهِ قالَ : اللَهُمَّ قَدْجَعَلْتَ صَلَواتِكَ وَ رَحْمَتَكَ وَمَغْفِرَتَكَ وَ رِضْوَانَكَ عَلَى إِبْرَاهِيمَ وَ آلِ ابراهيمَ ؛ اللَهُمَّ إِنَّهُمْ مِنّي وَ أَنَا مِنْهُمْ فَاجْعَلْ صَلوَٰتِكَ وَ رَحْمَتَكَ وَ مَغْفِرَتَكَ وَ رِضْوَانَكَ عَلَيْهِمْ . قَالَ وَاثِلَةُ : وَ كُنْتُ وَاقِفاً بِالْبَابِ فَقُلْتُ : وَ عَلَيَّ يَا رَسُولَ اللهِ بِأَبِي أَنْتَ وَ أُمِّي ؟ قَالَ : اللَهُمَّ وَ عَلَى وَاثِلَةَ .**[1]

الحديث الثالث عشر : روى محمّد بن يعقوب الكلينيّ بسنده عن الإمام الصادق عليه السلام في قوله تعالى : «**إِنَّمَا يُرِيدُ ٱللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنكُمُ ٱلرِّجْسَ أَهْلَ ٱلْبَيْتِ وَ يُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا**» **يَعنِي الأئِمَّةَ وَ وِلَايَتَهُمْ ، مَن دَخَلَ فِيهَا دَخَلَ في بيتِ النَّبِيِّ .**[2]

الحديث الرابع عشر : روى ابن بابويه بسنده عن الحسين بن عليّ سيّد الشهداء عليهما السلام أنّه قال : **دَخَلْتُ عَلى رَسُولِ اللهِ فِي بَيتِ أُمِّ سَلَمَةَ وَ قَدْ نَزَلَتْ هَذِهِ الآيةُ : «إِنَّمَا يُرِيدُ ٱللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنكُمُ ٱلرِّجْسَ أَهْلَ ٱلْبَيْتِ وَ يُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا» فَقَالَ رَسُولُ اللهِ : يا عَلِيُّ هَذِهِ الآية فِيكَ وَ فِي سِبْطَيَّ وَالأئِمَّةِ مِنْ وُلْدِكَ ، فَقُلْتُ : يَا رَسُولَ اللهِ وَ كَمْ الأئِمَّةُ بَعْدَكَ ؟ قَالَ : أَنتَ يَا عَلِيُّ ثُمَّ الْحَسَنُ وَالْحُسَيْنُ وَ بَعْدَ الْحُسَيْنِ عَلِيٌّ ابنُهُ ، وَ بَعْدَ عَلِيٍّ مُحَمَّدٌ ابنُهُ ، وَ بَعْدَ مُحَمَّدٍ جَعْفَرٌ ابْنُهُ ، وَ بَعْدَ جَعْفَرٍ مُوسَى ابنُهُ ، وَ بَعْدَ مُوسى عَلِيٌّ ابنُهُ ، وَ بَعْدَ عَلِيٍّ مُحَمَّدٌ ابنُهُ ، وَ بَعْدَ مُحَمَّدٍ عَلِيٌّ ابنُهُ ، وَ بَعْدَ**

١ـ «غاية المرام» ص ٢٩٢ ، الحديث الأربعون . و ذكره في «الصواعق المحرقة» ص ٨٦ ، و في «الدرّ المنثور» ج ٥ ، ص ١٩٩ ، و في «ينابيع المودّة» ص ١٠٨ ، مع اختلاف في اللفظ عن أُمّ سلمة .

٢ـ «غاية المرام» ص ٢٩١ ، الحديث الأوّل .

عَلِيٍّ الْحَسَنُ ابنُهُ ، والْحُجَّةُ مِن وُلْدِ الْحَسَنِ ، هَكَذَا أسماؤُهُمْ مُكْتُوبَةٌ عَلَى سَاقِ الْعَرشِ ، فَسَأَلْتُ اللهُ تَعالَى عَنْ ذَلِكَ ، فَقَالَ : يَا مُحَمَّدٌ هَذِهِ الأئِمَّةُ بَعْدَكَ مُطَهَّرُونَ مَعْصُومُونَ ، وَ أَعْدَاؤُهُمْ مَلْعُونُونَ .[1]

الحديث الخامس عشر : روى ابن بابويه بسنده المتّصل عن عبد الرّحمن بن كثير أنّه قال : **قُلتُ لِأبي عبدالله : ما عَنَى اللهُ عَزَّ وَجَلَّ بِقُولِهِ : «إِنَّمَا يُرِيدُ ٱللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنكُمُ ٱلرِّجْسَ أَهْلَ ٱلْبَيْتِ وَ يُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا» ؟ قَالَ : نَزَلَتْ فِي النَّبِيِّ وَ أمير المؤمنين وَالْحَسَنِ وَالْحُسَينِ وَفَاطِمَةَ عليهمُ السَّلامُ فَلمَّا قَبَضَ اللهُ عَزَّ وَجَلَّ نَبِيَّهُ كانَ أمير المؤمنينَ إمَاماً ثُمَّ الحَسَنُ ثُمَّ الحُسَيْنُ ثُمَّ وَقَعَ تَأويلُ هَذِهِ الآيَةِ : «وَ أُولُوا الأَرْحَامِ بَعْضُهُمْ أَولَى بِبَعْضٍ فِى كِتَـٰبِ ٱللَّهِ» ، و كانَ عَلِيُّ بنُ الحُسَيْنِ إماماً ثُمَّ جَرَتْ في الأئِمَّةِ مِن وُلِدِ الأوصِياءِ عليهِمُ السَّلامُ فَطاعَتُهُمْ طَاعَةُ اللهِ وَ مَعْصِيَتُهُمْ مَعْصِيَةُ اللهِ عَزَّ وَجَلَّ .**[2]

وكذلك جاء عن ابن بابويه مثل هذه الرواية المذكورة باختلاف يسير في اللفظ ، و نقلها ابن بابويه عن جابر بن يزيد الجُعفيّ عن الإمام محمّد الباقر . عن الإمام أمير المؤمنين عليّ بن أبي طالب عليه السلام .[3]

الحديث السادس عشر : روى ابن بابويه في «الأمالي» بسنده عن أبي بصير أنّه قال : **قُلْتُ لِلصَّادقِ جَعْفَرِ بنِ مُحَمَّدٍ عليهِمَا السَّلامُ مَن آلُ مُحَمَّدٍ قالَ : ذُرِّيَّتُهُ . قُلْتُ : مَن أهْلُ بَيتِهِ ؟ قَالَ : الأئِمَّةُ الأوصِياءُ ، قُلتُ : مَن عِتْرَتُهُ ! قَالَ : أَصْحَابُ العَباءِ ، فَقُلتُ ، مَن أُمَّتُهُ ؟ قَالَ : المؤمِنُونَ الَّذِينَ**

١ـ «غاية المرام» ، ص ٢٩٢ ، الحديث السادس .

٢ـ «غاية المرام» ص ٢٩٣ ، الحديث السابع .

٣ـ «غاية المرام» ، ص ٢٩٥ ، الحديث الحادي عشر .

صَدَقُوا بِما جَاءَ بِهِ مِن عِندِ اللهِ عَزَّ وَجَلَّ ، المُتَمَسِّكُونَ بِالثَّقَلَيْنِ اللَّذَيْنِ أُمِرُوا بِالتَّمَسُّكِ بِهِمَا كِتابِ اللهِ وَ عِتْرَتِهِ أَهلِ بَيْتِهِ الَّذِينَ أَذهَبَ اللهُ عَنْهُمُ الرِّجْسَ وَ طَهَّرهُمْ تَطْهِيراً .[١]

الحديث السابع عشر : روى ابن بابويه في «الأمالي» عن أبي بصير عن الإمام الصادق عليه السلام أنّه قال : **يَا أَبَا بَصِيرٍ ، نَحْنُ شَجَرَةُ الْعِلْمِ وَنَحْنُ أهلُ بيتِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَهُ عَلَيهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ ، و فِي دارِنا مَهبَطُ جبرائيلَ عَلَيهِ السَّلامُ وَ نَحْنُ خُزَّانُ عِلمِ اللهِ ، وَ نَحْنُ معادِنُ وَحي اللهِ مَن تَبِعَنَا نَجَا ، وَ مَن تَخَلَّفَ عَنَّا هَلَكَ ، حَقّاً عَلَى اللهِ عَزَّ وَجَلَّ .**[٢]

الحديث الثامن عشر : جاء في «ذخائر العقبى» عن عمر بن أبي سَلَمَة ربيب رسول الله صلّى الله عليه [و آله] و سلّم و الربيب يعني ابن الزوجة ، جاء عنه أنّه قال : **نَزَلَتْ هَذِهِ الآيةُ عَلَى رَسُولِ اللَهِ صَلَّى اللَهُ عَلَيهِ وآلِهِ وَسَلَّمَ «إِنَّمَا يُرِيدُ ٱللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنكُمُ ٱلرِّجْسَ أَهْلَ ٱلْبَيْتِ وَ يُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا ـ** الآية» **و في البيتِ أُمُّ سَلَمَةَ رَضِيَ اللَهُ عَنْها فَدَعَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَهُ عَلَيهِ [وَآلِهِ] وَسَلَّمَ ، فاطِمَةَ وَ حَسَناً وَ حُسَيْناً فَجَلَّلَهُمْ بِكساء وَ عَلِيٌّ خَلْفَ ظَهْرِه ، ثُمَّ قالَ : اللَهُمَّ هَؤلاء أَهْلُ بَيتي فَأَذْهِبْ عَنْهُمُ الرِّجْسَ وَ طَهِّرْهُمْ تَطْهِيراً . قَالَتْ أُمُّ سَلَمَةَ : وَ أَنَا مَعَهُمْ يَا رَسُولَ اللهِ ؟ قَالَ : أَنْتِ عَلَى مَكَانِكِ وَ أَنْتِ عَلَى خَيْرٍ .**[٣]

١ـ «غاية المرام» ص ٣٠٠ ، الحديث الثاني و الثلاثون .

٢ـ «غاية المرام» ، الحديث الثالث و الثلاثون .

٣ـ روى صاحب «ذخائر العقبى» ذلك في ص ٢١ ، عن الترمذيّ و قال : حديث حسن، و جاء أيضاً في «مشكل الآثار» ج ١ ، ص ٣٣٥ ، و «صحيح الترمذيّ» ج ١٢ ، ص ٨٥ في تفسير الآية ، و «تفسير الطبريّ» ج ٢٢ ، ص ٧ ، و «تفسير ابن كثير» ج ٣ ، ص ٤٨٥ و«ينابيع المودّة» ص ١٠٧ ، و قال : في هذا الباب الأحاديث عن أُمّ سلمة ، و معقل بن يسار و أبي الحمراء ، و أنس بن مالك ، و قال أيضاً : نقل في «سنن الترمذيّ» عن أُمّ سلمة أنّها ⇦

الحديث التاسع عشر : أخرج السيوطيّ عن ابن مردويه و الخطيب **عَنْ أبي سَعيدٍ الخدريِّ رَضِيَ اللهُ عَنْهُ قالَ : كَانَ يَوْمُ أُمِّ سَلَمَةَ أُمِّ الْمُؤمِنينَ رَضِيَ اللهُ عَنْهَا فَنَزَلَ جَبْرَئِيلُ عَلَيْهِ السَّلامُ عَلَى رَسُولِ اللهِ صَلّى اللهُ عَلَيهِ [وَآلِهِ] وَسَلَّمَ بِهَذِهِ الآيةِ : «إِنَّمَا يُرِيدُ ٱللَهُ لِيُذْهِبَ عَنكُمُ ٱلرِّجْسَ أَهْلَ ٱلْبَيْتِ وَ يُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا» قَالَ : فَدَعَا رَسُولُ اللهُ صَلّى الله عليه و ءاله وسَلّم بِحَسَنٍ وَ حُسَيْنٍ وَ فَاطِمَةَ وَ عَلِيٍّ فَضَمَّهُمْ إِلَيهِ وَ نَشَرَ عَلَيْهِمْ الثَّوبَ ، و الْحِجَابُ عَلَى أُمِّ سَلَمَةَ مَضْرُوبٌ ، ثُمَّ قَالَ : اللَهُمَّ هَؤلاءِ أَهْلُ بَيتِي ، اللَهُمَّ أَذهِبْ عَنْهُمُ الرِّجْسَ وَ طَهِّرْهُمْ تَطْهِيراً . قَالَتْ أُمُّ سَلَمَةَ رَضِيَ اللهُ عَنْهَا : فَأَنَا مَعَهُمْ يَا نَبِيَّ اللهِ ؟ قَالَ : أَنتِ عَلَى مَكَانِكِ ، وَ إِنَّكِ عَلَى خَيْرٍ .**[1]

الحديث العشرون : أخرج محبّ الدين الطبريّ عن «مسند أحمدبن حنبل» ، والدولابيّ ، عن أُمّ سلمة أنّها قالت : **بَينَما رَسُولُ اللهِ صلّى الله عليه [و آله] و سلّم ، في بَيْتِهِ يَوْماً إذ قَالَتِ الْخادِمُ :**[2] **إِنَّ عَلِيّاً**

⇦ قالت: إنّ النبيّ صلّى الله عليه [و آله] و سلّم : جلّل على الحسن و الحسين و عليّ و فاطمة كساء ثمّ قال: اللهمَّ هؤلاء أهل بيتي و خاصّتي أذهب عنهم الرجس و طهّرهم تطهيراً . فقالت أُمّ سلمة: و أنا معهم يا رسول الله ؟ قال : قفي في مكانك إنّك إلى خير . هذا حديث حسن صحيح و هو أحسن شيء روي في هذا الباب . و في هذا الباب حديث عن أنس ، و عمر بن أبي سلمة ، و أبي الحمراء . و قال علاء الدين السمنانيّ في «شرح كبريت احمر» [شرح الكبريت الأحمر]: أخرج البيهقيّ ، و الحاكم صحّحه نحو حديث الترمذيّ عن أُمّ سلمة . وذكر ابن المغازليّ أيضاً هذا الحديث في «المناقب» ص ٣٠٣ ، و أورده الگنجيّ في «كفاية الطالب» ص ٣٧٢ .

١ـ «الدرّ المنثور» ج ٥ ، ص ١٩٨ ؛ و «المناقب» لابن المغازليّ ص ٣٠٤ مع اختلاف لفظيّ . و نقل الحسكانيّ في «شواهد التنزيل» من ص ٢٢ إلى ص ٢٦ عدداً من الأحاديث بأسناد مختلفة عن أبي سعيد الخدريّ .

٢ـ جاءت العبارة في «الفصول المهمّة» بهذا اللفظ : **بينما رسول الله صلّى الله عليه [وآله] و سلّم في بيتي يوماً إذ قال الخادم إلخ** .

وَفَاطِمَةَ بِالسُّدَّةِ ، قَالَتْ : فَقَالَ لِي : قُومِي فَتَنَحّي عَنْ أَهْلِ بيتي ، قَالَتْ : فَقُمْتُ فَتَنَحَّيْتُ فِي الْبَيتِ قَرِيباً فَدَخَلَ عَلِيٌّ وَ فَاطِمَةُ وَ مَعَهُمْ الْحَسَنُ وَالْحُسَينُ وَهُمَا صَبِيّانِ صَغِيرانِ ، فَأَخَذَ الصَّبِيَّينِ فَوَضَعَهُا فِي حُجْرِهِ وَقَبَّلَهُما وَاعتَنَقَ عَلِيّاً بِإحدى يَدَيْهِ وَ فَاطِمَةَ بِالأُخرى وَ قَبَّلَ فَاطِمَةَ وَ قَبَّلَ عَلِيّاً فَأَغْدَقَ عَلَيْهِمْ خَمِيصَةً سَوداءَ ثُمَّ قَالَ : اللَّهُمَّ اِلَيكَ لا إِلَى النَّارِ أَنا وَأَهْلُ بَيْتِي . قَالَتْ : قُلْتُ : وَ أَنَا يَا رَسُولَ اللهِ صَلّى اللهُ عَلَيكَ ؟ قَالَ : وَأَنتِ .[1]

الاستشهادات على أنّ آية التطهير

نزلت في الخمسة أصحاب الكساء فقط :

الأوّل : استشهاد رسول الله نفسه :

نقل المرحوم الشيخ الطوسيّ في «الأمالي» بسلسلة سنده المتّصل عن الإمام عليّ بن الحسين زين العابدين عليهما السلام حديثاً مفصّلاً حول خطبة الإمام الحسن المجتبى عليه السلام بعد صلحه مع معاوية . قال في بعضها : **وَ قَدْ قَالَ اللهُ تَعَالَى : «إِنَّمَا يُرِيدُ ٱللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنكُمُ ٱلرِّجْسَ أَهْلَ ٱلْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا» ، فَلَمَّا نَزَلَتْ آية التَّطهير جَمَعَنَا رَسُولُ اللهِ أَنَا وَ أَخِي وَ أُمِّي وَ أَبِي فَجَعَلَنا وَنَفْسَهُ فِي كِساءٍ لِأُمِّ سَلَمَةَ خَيْبَرِيٍّ وَ ذلِكَ فِي حُجْرَتِهَا وَ يَوْمِهَا ، فَقَالَ : اللَّهُمَّ إِنَّ هَؤلاءِ أَهْلُ بَيْتِي وَ هَؤلاءِ أَهْلِي وَ عِتْرَتِي فَأَذْهِبْ عَنْهُمُ الرِّجْسَ وَطَهِّرْهُمْ تَطْهِيراً . فَقَالَتْ أُمُّ سَلَمَةَ رَضِيَ اللهُ عَنْهَا : أَنَا أَدْخُلُ مَعَهُمْ يَا رَسُولُ اللهِ ؟ فَقَالَ لَهَا رَسُولُ اللهِ : يَرْحَمُكِ اللهُ أَنْتِ عَلَى خَيرٍ وَ إِلَى خَيْرٍ ، وَ مَا أَرْضَانِي عَنْكِ وَلَكِنَّهَا خَاصَّةٌ لِي وَ لَهُمْ ، ثُمَّ مَكَثَ رَسُولُ اللهِ صَلّى اللهُ عليه وَ آلِه وَسَلّم بَعْدَ ذَلِكَ بَقِيَّةَ عُمْرِهِ حَتّى قَبَضَهُ اللهُ إِلَيْهِ يأتِينَا**

١ـ «ذخائر العقبى» ص ٢١ و ٢٢ ، «الفصول المهمّة» لابن الصبّاغ ص ٧ .

فِي كُلِّ يَوْمٍ عِنْدَ طُلُوعِ الْفَجْرِ وَ يَقُولُ : الصَّلاةُ يَرْحَمُكُمُ اللهُ[١] **«إِنَّمَا يُرِيدُ ٱللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنكُمُ ٱلرِّجْسَ أَهْلَ ٱلْبَيْتِ وَ يُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا»** الحديث .[٢]

فهذا الحديث الشريف يضمّ استشهاد الرسول الأكرم أوّلاً ، واستشهاد الإمام الحسن على نزول آية التطهير فيهم ثانياً .

و ثمّة حديثان آخران ينقلهما الشيخ الطوسيّ بسنده المتّصل في «الأمالي» عن أمير المؤمنين عليّ بن أبي طالب عليه السلام : **قَالَ عَلِيٌّ عليه السّلام : كانَ رَسُولُ اللهِ صلّى الله عليه و آله و سلّم يَأتينا كُلَّ غَداةٍ فَيَقُولُ : الصَّلاةَ رَحِمَكُم اللهُ الصَّلاةَ «إِنَّمَا يُرِيدُ ٱللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنكُمُ ٱلرِّجْسَ أَهْلَ ٱلْبَيْتِ وَ يُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا»** .

ذكر هذان الحديثان في «غاية المرام» تحت عنوان الحديث الثامن عشر ، والتاسع عشر في ص ٢٩٥ من الكتاب المذكور .[٣] و ذكره المرحوم الشيخ في «الأمالي»[٤] بسنده المتّصل عن أبي الحمراء ، وكذلك ذكره السيوطيّ[٥] بتخريج ابن مردويه عن أبي سعيد الخُدريّ ، و الهيثميّ[٦]

١ـ هذا الحديث و أمثاله لا يدلّ على أنّ أهل البيت كانوا نياماً عند صلاة الصبح ، و أنّ رسول الله كان يوقظهم ، بل يدلّ على عظم شأن أهل البيت و أهميّة هذا الموضوع ، إذ كان رسول الله يلقي هذا الكلام فجر كلّ يوم عند باب فاطمة عليها السلام .

٢ـ «غاية المرام» ص ٢٩٧ ، و ص ٢٩٨ .

٣ـ و جاء مثله في «الدرّ المنثور» ج ٥ ، ص ١٩٩ ، و في «نظم درر السمطين» ص ٢٣٩ مع اختلاف يسير في اللفظ .

٤ـ «غاية المرام» ص ٢٩٥ ، الحديث ١٩ ؛ و «شواهد التنزيل» للحسكانيّ ج ٢ ، ص ٤٧ .

٥ـ «الدرّ المنثور» ج ٥ ، ص ١٩٩ ؛ و الخوارزميّ في «المناقب» نقلاً عن «غاية المرام» ص ٢٩٠ ، الحديث ٢٨ .

٦ـ «مجمع الزوائد» ج ٩ ، ص ١٦٩ .

باختلاف يسير في اللفظ . نحن نذكر هنا لفظ «الأمالي» ، قال : **شَهِدْتُ النَّبِيَّ أربَعينَ صَباحاً يُجيءُ إلى بابِ عَلِيٍّ وَ فَاطِمَةَ فَيَأخُذُ بِعِضادَتي البابِ ثُمَّ يَقُولُ : السَّلامُ عَلَيْكُمْ أَهلَ الْبَيتِ وَ رَحْمَةُ اللهِ . الصَّلاةُ يَرْحَمُكُمْ اللهُ «إِنَّمَا يُرِيدُ ٱللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنكُمُ ٱلرِّجْسَ أَهْلَ ٱلْبَيْتِ وَ يُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا»** .

و جاء في ذيله حسب تخريج السيوطيّ و الهيثميّ أنّه قال : **أَنا حَرْبٌ لِمَن حَارَبْتُمْ . أَنَا سِلْمٌ لِمَن سَالَمْتُمْ** .

و قال السيوطيّ بأنّ الطبرانيّ خرّجه عن أبي الحمراء أنّه قال : **رَأَيتُ رَسُولَ اللهِ صلّى الله عليه [وآله] وسلّم يأتي بابَ عَلِيٍّ وَفَاطِمَةَ سِتَّةَ أَشْهُرٍ فَيَقُولُ : «إِنَّمَا يُرِيدُ ٱللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنكُمُ ٱلرِّجْسَ أَهْلَ ٱلْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا»** .[1]

و قال السيوطيّ : و أخرج ابن جرير ، و ابن مردويه عن أبي الحمراء أنّه قال : **حَفِظْتُ مِن رَسُولِ اللَهِ صَلَّى اللَهُ عَلَيهِ [وَآلِهِ] وَسَلَّمَ ثَمَانِيَةَ أَشْهُرٍ بِالْمَدِينَةِ ، لَيْسَ مَرَّةً يَخْرُجُ إِلَى صَلاةِ الْغَداةِ إِلّا أَتى إلى بابِ عَلِيٍّ رَضِيَ اللهُ عَنْهُ فَوَضَعَ يَدَهُ عَلَى جَنْبَتَي الْبَابِ ثُمَّ قَالَ : الصَّلاةَ الصَّلاة ، «إِنَّمَا يُرِيدُ ٱللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنكُمُ ٱلرِّجْسَ أَهْلَ ٱلْبَيْتِ وَ يُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا»** .[2]

١ـ «الدرّ المنثور» ج ٥ ، ص ١٩٩ ، و جاء هذا الحديث مع اختلاف يسير في اللفظ في كلّ من «المستدرك» ج ٣ ، ص ١٥٨ ، و «أُسد الغابة» ج ٥ ، ص ٥٢١ ، و «مسند أحمد بن حنبل» ج ٣ ، ص ٢٥٨ ، و «تفسير ابن كثير» ج ٣ ، ص ٤٨٣ ، و «تفسير الطبريّ» ج ٢٢ ، ص ٥ . و رواه في «غاية المرام» ص ٢٨٩ تحت عنوان : الحديث ٢٤ عن «سنن أبي داود» ، و «موطّأ مالك» ، عن أنس ، و كذلك في ص ٢٩١ تحت عنوان الحديث ٣٨ عن ابن الصبّاغ ، عن جامع الترمذيّ ، و جاء في «ينابيع المودّة» ص ١٠٨ عن أنس مع اختلاف يسير في اللفظ ، و جاء أيضاً في «مطالب السُّؤل» ص ٨ . و ورد في كلّ من «شواهد التنزيل» ج ٢ ، ص ٤٨ ، و ص ٥١ . و «الفصول المهمّة» لابن الصبّاغ ص ٨ ، و كذلك «شواهد التنزيل» للحسكانيّ ج ٢ ص ١١ إلى ص ١٥ . عن أنس .

٢ـ «الدرّ المنثور» ج ٥ ، ص ١٩٩ ، و ذكره الگنجيّ في «كفاية الطالب» ص ٣٧٧ عن ⇦

و روى كلّ من السيوطيّ[1] بتخريج ابن مردويه عن ابن عبّاس والثعلبيّ[2] بتخريجه عن أبي الحمراء ، و الخوارزميّ[3] بتخريجه عن أبي سعيد الخُدريّ مع اختلاف يسير في اللفظ (و نحن هنا نذكر اللفظ الأوّل) **قَالَ : شَهِدْنَا رَسُولَ اللَهِ صَلَّى اللَهُ عَلَيهِ [وَآلِهِ] وَسَلَّمَ تِسْعَةَ أَشْهُرٍ يَأتِي كُلَّ يَوْمٍ بَابَ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طالِبٍ رَضِيَ الله عَنْهُ عِنْدَ وقْتِ كُلِّ صَلاةٍ فَيَقُولُ : السَّلامُ عَلَيكُمْ وَرَحْمَةُ اللهِ وَبَرَكَاتُهُ أَهْلَ الْبَيتِ «إِنَّمَا يُرِيدُ آللَهُ لِيُذْهِبَ عَنكُمُ آلرِّجْسَ أَهْلَ آلْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا» الصَّلاةَ رَحِمَكُمُ اللهُ ، كُلَّ يَوْمٍ خَمْسَ مَرّاتٍ.**

الثاني : استشهاد أمير المؤمنين عليه السلام بآية التطهير لبيان منزلته

و قد تحقّق هذا الاستشهاد في أوقات متعدّدة .

الأوّل : عند ما توفّى رسول الله صلّى الله عليه و آله و سلّم أتى أبو بكر و عمر إلى منزله ، فخاطباه في البيعة ، و بعد رفضه جاء إلى المسجد فقال كلاماً بمحضر المسلمين ، تطرّق في بعضه إلى آية التطهير مستشهداً بها في بيان منزلته و موقعه المتميّز .

و هذا الحديث رواه الشيخ الطوسيّ في أماليه بسنده المتّصل عن الإمام الرضا عليه السلام عن آبائه واحداً بعد الآخر حتّى السجّاد عليّ بن الحسين عليهما السلام أنّه قال : **لَمَّا أتى أبو بكرٍ وَ عُمَرُ إلَى مَنزِلِ أمير المؤمنين عَلَيه السَّلامُ وَ خَاطَبَاهُ فِي البَيْعَةِ وَ خَرَجا مِن عِنْدِه ، خَرَجَ**

⇦ أبي سعيد الخدريّ مع اختلاف يسير في اللفظ ، و كذلك جاء في «شواهد التنزيل» ج ٢ ، ص ٥٠ و ٥١ .

١ـ «الدرّ المنثور» ج ٥ ، ص ١٩٩ .

٢ـ «غاية المرام» ص ٢٨٩ ، الحديث العشرون .

٣ـ «غاية المرام» ص ٢٩٠ ، الحديث التاسع و العشرون ، و جاء أيضاً في «شواهد التنزيل» ج ٢ ، ص ٢٩ ، و في ص ٥٢ أيضاً ، و في «كفاية الطالب» للگنجيّ ص ٣٧٦ أيضاً .

أمير المؤمنين عليه السَّلامُ إلى الْمَسجِدَ فَحَمِدَ اللهَ وَ أثنى عَلَيْهِ مِمَّا اصْطَنَعَ عِنْدَهُمْ أَهْلَ الْبَيتِ إذ بَعَثَ فِيهِمْ رَسُولاً مِنْهُمْ وَ أَذهَبَ عَنْهُمُ الرِّجْسَ وَطَهَّرَهُمْ تَطْهِيراً . ثُمَّ قَالَ : إِنَّ فُلاناً وَ فُلاناً أَتيَانِي وَ طالَبَاني لِلْبَيْعَةِ لِمَن سَبيلُهُ أَن يُبَايِعَنِي ، أَنَا ابنُ عَمِّ النَّبِيِّ وَ أَبُو ابْنَيْهِ وَالصِّدِّيقُ الأكبَرُ وَ أَخُو رَسُولِ اللهِ ، لَا يَقُولُهَا أَحَدٌ غَيْرِي إلّا كاذِبٌ ، وَ أَسْلَمتُ وَصَلَّيتُ ، وَأَنا وَصِيُّهُ وَ زَوْجُ ابْنَتِهِ سَيِّدَةِ نِساءِ الْعَالَمِينَ فَاطِمَةَ بِنتِ مُحَمَّدٍ وَأَبُو الحَسَنِ وَالْحُسَيْنِ سِبطَيْ رَسُولِ اللهِ وَ نَحْنُ أَهلُ بَيتِ الرَّحْمَةِ ، بِنَا هَدَاكُمُ اللهُ وَ بِنَا اسْتَنقَذَكُمْ مِنَ الضَّلالَةِ ، وَ أَنَا صَاحِبُ يَوْمِ الرُّوحِ وَ فِيَّ سَنَةُ سُورَةٍ مِنَ الْقُرآنِ ،[1] و أنا الوَصِيُّ عَلَى الأمواتِ مِن أهْلِ بَيْتِهِ وَ أَنا ثِقَتُهُ عَلى

١ـ يبدو أنّ في هاتين الجملتين ، أعني قوله : «**و أَنا صاحِبُ يَومِ الرُّوحِ ، وَ فِيَّ سَنَةُ سُورةٍ مِنَ الْقُرآن**» عَلى الظَاهِر إشارة إلى تأويل و تفسير الآية ٤ من السورة السبعين : المعارج «**تَعْرُجُ ٱلمَلَـٰٓئِكَةُ وَ ٱلرُّوحُ إِلَيْهِ فِى يَومٍ كَانَ مِقْدارُهُ خَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ**» أَي : أَنا صاحب يوم عروج الروح ، و هو يوم القيامة و أمده خمسون ألف سنة ، و هذه السنة المذكورة في هذه السورة القرآنيّة منطوية فيّ ؛ و في هذا الموضوع قال الشاعر الفارسيّ جلال الدين الروميّ في «مثنوى» . «المثنويّ» ج ٦ ، ص ٥٥٠ ، سطر ٧ ، طبعة ميرخاني :

پس محمّد صد قيامت بود نقد زآنكه حلّ شد در فنائش حلّ و عقد
زادهٔ ثانى است احمد در جهان صد قيامت بود او اندر عيان
زو قيامت را همى پرسيده‌اند كاين قيامت ، تا قيامت راه چند
با زبان حال مى‌گفتى بسى كى ز محشر حشر را پرسد كسى؟
به از اين گفت آن رسول خوش پيام رمز مُوتوا قَبلَ مَوتٍ اى كرام
همچنانكه مرده‌ام من قبل موت ز آنطرف آورده‌ام من صيت و صوت
پس قيامت شو قيامت را ببين ديدن هر چيز را شرط است اين

و ملخّص ذلك تعريباً :

كان وجود نبيّنا محمّد صلّى الله عليه و آله و سلّم دالاً على مائة قيامة قائمة ، فذاته كانت ميداناً للحلّ و العقد . و هو كان أهلاً لحلّ كلّ مشكلة مستعصية (وجوده دليل على ⇦

الأحْياءِ مِن أُمَّتِهِ فَاتَّقُوا اللهَ يُثَبِّتْ أَقدَامَكُمْ وَ يُتِمَّ نِعْمَتَهُ عَلَيْكُمْ . ثُمَّ رَجَعَ إلى بَيْتِهِ .[1]

الاستشهاد الثاني لأمير المؤمنين عليه السلام بآية التطهير

مقابل أبي بكر عند غصبه فدك

جاء في «تفسير عليّ بن إبراهيم» بسنده عن الإمام الصادق عليه السلام ضمن حديث قال فيه : **قَالَ أمير المؤمنين عليه السلام لِأَبِي بَكرٍ : يَا أَبا بَكرٍ تَقْرَأُ الْكِتَابَ ؟ قَالَ : نَعَمْ ، قَالَ : فَأَخْبِرنِي عَنْ قَولِ اللهِ تَعالَى : «إِنَّمَا يُرِيدُ ٱللَهُ لِيُذْهِبَ عَنكُمُ ٱلرِّجْسَ أَهْلَ ٱلْبَيْتِ وَ يُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا» فِيمَن نَزَلَتْ فِينا أم فِي غَيرِنَا ؟ قَالَ : بَل فِيكُمْ .**[2]

⇦ وجود المعاد) .

و قد ولد النبيّ ثانية في هذا العالم فكان وجوده مائة قيامة رأي العين (يقول أهل السلوك إنّ السالك يولد مرّتين ، الأُولى عندما يخرج من بطن أُمّه . و الثانية عندما يتجرّد من الأوصاف البشريّة . و لمّا كان النبيّ مولوداً مرّتين في فطرته ، فإنّ المعاد كان ظاهراً فيه إذ كان في بقاء و فناء كلّ باقٍ و فانٍ ...) .

و عند ذاك مسألة الناس عن المدّة ما بين قيامه هذا ، و يوم المعاد .

فقال بلسان الحال : كيف تسألون القيامة عن يوم القيامة ؟ (أي أنّه هو القيامة نفسها وقد رأوها بأعينهم ، فكيف يسألونها عن يوم الحشر؟)

و قد قال لهم ذلك النبيّ الصادق صاحب الرسالة الصالحة أحسن من ذلك بقوله : موتوا قبل أن تموتوا (تحرّروا من قالب الجسد بالموت الاختياريّ) .

كما متّ أنا قبل منيّتي ، فجئتكم بنداء الرسالة .

فكن أيّها الإنسان معاداً حتّى ترى المعاد ، فهذا هو الشرط لرؤية كلّ شيء (أي أنّ معرفة كلّ شي تلزم أن تكون عينه) . [العبارات بين الأقواس من المترجم]

١ـ «غاية المرام» ص ٢٩٩ ، الحديث الثامن و العشرون .

٢ـ «غاية المرام» ص ٢٩٥ ، الحديث الثالث عشر .

الاحتجاج الثالث لأمير المؤمنين عليه السلام بآية التطهير في مجلس الشورى

روى الشيخ الصدوق في «الأمالي» بسنده المتّصل عن عامر بن واثلة أنّه قال : **كُنتُ فِي البَيتِ يَومَ الشُّورى فَسَمِعْتُ عَلِيّاً عَلَيهِ السَّلامُ وَ هُوَ يَقُولُ: اسْتَخْلَفَ النّاسُ أَبا بَكرٍ وَ أَنَا وَاللهِ أَحَقُّ بِالأمرِ وَ أَولى بِهِ مِنْهُ واسْتَخْلَفَ عُمَرَ وَ أَنَا وَاللهِ أَحَقُّ بِالأمْرِ وَ أَولَى مِنْهُ إلّا أَنَّ عُمَرَ جَعَلَني مَعَ خَمْسَةٍ أَنَا سادِسُهُمْ لا يَعْرِفُ عَلَيَّ فَضْلاً ، وَ لَوْ أَشاءُ لَاحْتَجَجْتُ بِمَا لَايَسْتَطِيعُ عَرَبُيُّهُمْ وَ لا عَجَمِيُّهُمُ الْمُعاهِدُ مِنْهُمْ وَالْمُشرِكُ تَغييرَ ذَلِكَ ، ثُمَّ ذَكَرَ عَلَيهِ السَّلامُ مَااحتَجَّ بِهِ عَلَى أهلِ الشُّورى ، فَقَالَ فِي ذَلِكَ : نَشَدتُكُمْ بِاللهِ هَل فِيكُمْ أَحَدٌ أَنْزَلَ اللهُ فِيهِ آيَةَ التَّطْهِير عَلَى رَسُولِ اللهِ : «إِنَّمَا يُرِيدُ ٱللهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ ٱلرِّجْسَ أَهْلَ ٱلْبَيتِ وَ يُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا» ؟ فَأَخَذَ رَسُولُ اللهِ صَلّى الله عليه و آله و سلّم كِساءً خَيبَرِيّاً فَضَمَّني فِيهِ وَ فَاطِمَةَ وَالْحَسَنَ وَالْحُسَينَ ثُمَّ قَالَ : يَا رَبِّ إنَّ هَؤلاء أَهْلُ بَيتِي فَأذهِبْ عَنْهُمُ الرِّجْسَ وَطَهِّرْهُمْ تَطْهِيراً ؟ قالُوا : اللّهُمَّ لَا .**[1]

وكذلك روى الشيخ الطوسيّ في «الأمالي» بإسناده المتّصل عن أبي ذرّ الغفاريّ أنّه قال : **إنَّ عَلِيّاً وَ عُثْمَانَ وَ طَلْحَةَ وَالزُّبَيْرَ وَعَبْدَ الرَّحْمَنِ بنَ عُوفٍ وَ سَعْدَ بن أبي وَقّاصٍ أَمَرَهُم عُمَرُ بنُ الْخَطَّابِ أن يَدخُلُوا بَيتاً وَيغْلِقُوا عَلَيْهِمْ بَابَهُ وَ يَتَشَاوَرُوا فِي أَمرِهِمْ بَيْنَهُمْ ثَلاثَةَ أَيّامٍ ، فَإن تَوافَقَ خَمْسَةٌ عَلى قَولٍ واحِدٍ وَ أَبى رَجُلٌ مِنْهُمْ قُتِلَ : ذَلِكَ الرَّجُلُ ، وَ إنْ**

١ـ نفس المصدر السابق . ص ٢٩٤ ، الحديث ٩ ، و نقل هذا الحديث مفصّلاً عن الخوارزميّ في كتاب «عليّ و الوصيّة» ص ١٢٨ ، و ص ١٢٩ . و يقول الإمام ضمن مناشداته : **أمِنكم أحدٌ يُطهّره كتابُ الله غيري ... قالوا : لا .**

تَوافَقَ أربَعَةٌ وَ أَبى اثنانِ قُتِلَ الاثنانِ .[1] **فَلَمَّا تَوافَقُوا جَميعاً عَلَى رَأيِ واحِدٍ قالَ لَهُمْ عَلِيُّ بنُ أبي طالِبٍ عليه السّلام إنِّي أُحِبُّ أَن تَسْمَعُوا مِنِّي مَا أَقُولُ لَكُمْ فَان يَكُن حَقّاً فَاقْبَلُوهُ ، وَ إن يَكُن بَاطِلاً فَأنْكِرُوهُ ، قَالُوا : قُلْ فَذَكَرَ فَضَائِلَهُ عَنِ اللهِ سُبْحَانَهُ وَ عَن رَسُولِهِ صَلّى اللَهُ عَلَيهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ وَ هُمْ يُوافِقُونَهُ وَيُصَدِّقُونَهُ فِيمَا قَالَ : وَ كَانَ فِيمَا قَالَ عَلَيهِ السَّلامُ : فَهَلْ فِيكُمْ أَحَدٌ أَنْزَلَ اللهُ فِيهِ آيَةَ التَّطهير حَيثُ يَقُولُ الله تعالى : «إِنَّمَا يُرِيدُ ٱللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنكُمُ ٱلرِّجْسَ أَهْلَ ٱلْبَيْتِ وَ يُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا» غَيْرِي وَ زَوجَتي وَابْنَيَّ ؟ قَالُوا : لَا .**[2]

و ذكر الشيخ الطوسيّ في «الأمالي» حديثاً آخر بهذا المضمون لكن بسند آخر ينتهي إلى أبي الأسود الدؤليّ .[3]

الاحتجاج الرابع لأمير المؤمنين عليه السلام بآية التطهير في مسجد النبيّ

روى الحمويني في كتاب «فرائد السمطين في فضائل المرتضى والبتول و السبطين» بسلسلة سنده المتّصل عن سليم بن قيس الهلاليّ أنّه قال : رأيت عليّاً عليه السلام في مسجد رسول الله صلّى الله عليه و آله وسلّم في خلافة عثمان و جماعة يتحدّثون و يتذاكرون العلم و الفقه ، فذكروا قريشاً و فضلها و سوابقها و هجرتها ، و ما قال فيها رسول الله صلّى الله عليه و آله و سلّم من الفضل ... إلى أن قال و عليّ بن أبي‌طالب عليه السلام

١ـ و إن اتّفق ثلاثه منهم على رجل و ثلاثة أُخرى على رجل آخر ، يقدّم رأي الثلاثة الذين فيهم عبد الرحمن بن عوف .

٢ـ «غاية المرام» ص ٢٩٦ ، الحديث ٢٣ .

٣ـ نفس المصدر السابق ، الحديث ٢٤ .

ساكت لاينطق و لا أحد من أهل بيته ، فأقبل القوم عليه فقالوا : يا أبا الحسن ما يمنعك أن تتكلّم ؟ فقال : ما من الحيّين يعني المهاجرين قريش و الأنصار إلّا و قد ذكر فضلاً و قال حقّاً ، فأنا أسألكم يا معشر قريش و الأنصار مَن [بمن] أعطاكم الله هذا الفضل ؟ أبأنفسكم ، و عشائركم ، وأهل بيوتاتكم أم بغيركم ؟ قالوا : بل أعطانا الله و منّ به علينا بمحمّد صلّى الله عليه و آله و سلّم و عشيرته ، لا بأنفسنا و عشائرنا ، و لا بأهل بيوتاتنا . قال : صدقتم يا معشر قريش و الأنصار . ألستم تعلمون أنّ الذي نلتم من خير الدنيا و الآخرة منّا أهل البيت خاصّة دون غيرهم ؟ [ثُمَّ بدأ عليه السلام يعدّد فضائله و مناقبه واحدة تلو الأُخرى ، و يقرأ عليهم الآيات القرآنيّة النازلة فيه ، إلى أن قال] : **أيُّها النّاسُ أتَعْلَمونَ أنَّ اللهَ أنْزَلَ فِي كِتَابِهِ : «إِنَّمَا يُرِيدُ ٱللَهُ لِيُذْهِبَ عَنكُمُ ٱلرِّجْسَ أَهْلَ ٱلْبَيْتِ وَ يُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا» فَجَمَعَنِي وَ فَاطِمَةَ وَابْنَيَّ حَسَناً وَالْحُسَينَ ثُمَّ اَلْقَى عَلَيْنا كِساءً وَقَالَ : اللَهُمَّ هَؤلاءِ أَهْلُ بَيتي وَ لُحْمَتي يُؤلِمُني ما يُؤلِمُهُمْ ، وَ يَجْرَحُني ما يَجْرَحُهُمْ**[1] **فَأَذْهِبْ عَنْهُمُ الرِّجسَ وَ طَهِّرْهُمْ تَطْهِيرًا ، فَقَالَتْ أُمُّ سَلَمَةَ : وَأَنَا يَا رَسُولَ اللهِ ؟ فَقَالَ : أَنْتَ إِلَى خَيْرٍ ، فِيَّ وَ فِي أَخِي عَلِيٍّ بنِ أَبِي طالِبٍ وَفِي ابْنَيَّ وَفِي تِسْعَةٍ مِنْ وُلْدِ ابْنَي الْحُسَيْنِ خاصَّةً لَيْسَ مَعَنا فِيها أَحَدٌ غَيْرُنَا ؟ فَقَالُوا كُلُّهُمْ : نَشْهَدُ أَنَّ أُمَّ سَلَمَةَ حَدَّثَتْنَا بِذَلِكَ فَسَأَلْنَا رَسُولَ اللهِ صلّى الله عليه وآله و سلّم فَحَدَّثَنا كَما حَدَّثَتنا أُمُّ سَلَمَة .**[2]

هذا الحديث مفصّل جدّاً و نحن نقلنا هنا ما يهمّنا في هذا الموضوع من نزول آية التطهير في أهل البيت .

١ـ يبدو أنّ عبارة و **يجرحني ما يجرحهم** غير صحيحة ، و أنّ عبارة **يُحرّجني ما يحرّجهم** هي الصحيحة و قد حدث تصحيف في كتابتها .

٢ـ «غاية المرام» ص ٦٧ و ص ٦٨ ، الحديث الثاني عشر .

يقول العلّامة نجم الدين الشريف العسكريّ : هذا الحديث الشريف معروف بحديث المناشدة ، أخرجه جماعة من علماء الإماميّة و علماء السنّة ، والذين أخرجوه من علماء السنّة كثيرون ، منهم الحمويني الشافعيّ في «فرائد السمطين» ، و الخوارزميّ الحنفيّ في «المناقب» ص ٢١٧ مع اختلاف في اللفظ ، وا لشيخ سليمان القندوزيّ الحنفيّ في «ينابيع المودّة» ص ١١٤ ، أخرجه ناقصاً مع اختلاف في بعض ألفاظه ، و منهم مؤلّف «المناقب الفاخرة» ، و ابن حجر الهيثميّ في «الصواعق المحرقة» ص ٧٧ ، أخرج بعض ألفاظ الحديث ، و قد أخرجه من علماء الإماميّة العلاّمة السيّد هاشم البحراني في «غاية المرام» ص ٦٧ . و أخرجه أيضاً في كتابه الصغير المسمّى بـ«المناقب» بعدما علّقنا عليه و ذكرنا مصادر أحاديثه وذكرنا مستدركات بعض أحاديثه ، و قد طبع ببغداد تحت عنوان : «**عليٌّ والسُّنَّة**» .[1]

الاحتجاج الخامس لأمير المؤمنين عليه السلام بآية التطهير

قبل نشوب القتال في معركة صفين

لمّا كتب معاوية كتاباً مفصّلاً إلى أمير المؤمنين عليه السلام و أرسله مع أبي الدرداء و أبي هريرة ، و مفاده إن كان الأمر كما قلت أي إن كنتَ بريئاً من دم عثمان) فأمكنّا من قتلة عثمان و ادفعهم إلينا نقتلهم ،و (عند ذلك) نسلّم إليك الأمر ، (و نبايعك نحن و من يخصّنا و جميع أهل الشام) .[2]

أجاب الإمام أبا هريرة و أبا الدرداء جواباً مفصّلاً ، و بيّن لهما خيانة معاوية مع الدليل ، إذا أنّه لا علاقة له بقتلة عثمان ، و قد بايعه الناس خليفة عليهم فهو الذي يحكم فيهم و ليس معاوية . لأنّ معاوية لا خليفة ولا وليّ

١ـ «عليٌّ و الوصيّة» ص ٧٧ .

٢ـ «كتاب سُليم» ص ١٧٩ إلى ص ١٨٢ .

دم و لا وريث عثمان بل هو مثير للفتن بذريعة المطالبة بثأر عثمان ، ممّا أدّى إلى شقّ عصا المسلمين و الحال أنّ بيعة معاوية للإمام واجبة و مخالفته حرام . بعد ذلك ألقى الإمام خطبة مفصّلة بحضور أبي هريرة و أبي الدرداء و جماعة من المهاجرين و الأنصار بيّن فيها ماضيه المشرق في الإسلام وأحقّيّته بالأمر مُدعّماً ذلك بالآيات القرآنيّة النازلة بحقّه ، والأحاديث النبويّة الصادرة بشأنه و مناقبه و فضائله .

و ممّا جاء فيها استشهاده بآية التطهير ، فقال : **أَيُّهَا النَّاسُ أَتَعْلَمُونَ أَنَّ اللهَ تَبَارَكَ وَ تَعالَى أَنْزَلَ فِي كِتَابِهِ «إِنَّمَا يُرِيدُ ٱللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ ٱلرِّجْسَ أَهْلَ ٱلْبَيْتِ وَ يُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا» ، فَجَمَعنِي رَسُولُ اللهِ وَ فَاطِمَةَ وَالْحَسَنَ وَالْحُسَينَ فِي كِساءٍ وَ قَالَ : اللَّهُمَّ هَؤلاءِ عِتْرَتِي وَ خَاصَّتِي وَ أَهْلُ بَيتِي فَأَذْهِبْ عَنْهُمْ الرِّجْسَ وَ طَهِّرْهُمْ تَطهِيراً ، فَقَالَتْ أُمُّ سَلَمَةَ : وَ أَنَا ؟ فَقَالَ : إِنَّكَ عَلَى خَيرٍ وَ إِنَّمَا أُنْزِلَتْ فِيَّ وَفِي أَخِي عَلِيٍّ وَابنَتِي فَاطِمَةَ وَابْنَيَّ الْحَسَنِ وَالْحُسَينِ صَلَواتُ اللهِ عليهم خَاصَّةً لَيْسَ مَعَنا غَيْرُنا وَفِي تِسعَةٍ مِن وُلدِ الْحُسَيْنِ مِن بَعْدِي . فَقَامَ كُلُّهُمْ فَقَالُوا : نَشْهَدُ اَنَّ أُمَّ سَلَمَةَ حَدَّثَتنا بِذَلِكَ ، فَسَأَلْنَا عَن ذَلِكَ رَسُولَ اللهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ فَحَدَّثَنا بِهِ كَمَا حَدَّثَتنا أُمُّ سَلَمَةَ .**[1]

وكذلك فإنّ للإمام أمير المؤمنين عليّ عليه السلام في هذا العصر احتجاجاً آخر يستشهد فيه بآية التطهير . و لمّاكان مفصّلاً ، لذلك نكتفي بنقل طرف منه .

روى في كتاب «المناقب الفاخرة في العترة الطاهرة» بسلسلة سنده المتصّل عن شريك بن عبد الله (الأعور أنّه) قال : «رأيت أمير المؤمنين ذات يوم و هو قائم و أصحاب رسول الله جلوس و هو يقول لهم : أنشدكم

١ـ «كتاب سليم» ص ١٨٨ .

الذي لا أعظم منه ، أفيكم أخ لرسول الله غيري ؟ قالوا : لا .

قال : أُنشدكم الله أفيكم من آمن بالله و رسوله قبلي ؟ فقالوا : لا .

قال : فأُنشدكم الله أفيكم أحد صلّى القبلتين و بايع البيعتين قبلي ؟ قالوا : لا .

قال : فأُنشدكم الله أفيكم أحد له زوجة تشبه زوجتي سليلة المصطفى و نبعة العُلى و مريم الكبرى و فاطمة الزهراء سيّدة نساء أهل الجنّة ؟ قالوا : لا .

قال : فأُنشدكم الله أفيكم أحد له ولد يشبه وَلَدي الحسن و الحسين سيّدي شباب أهل الجنّة ؟ فقالوا : لا .

فقال : فأُنشدكم الله أفيكم أحد أقرب محتداً من رسول الله غيري ؟ قالوا : لا .

قال : فأُنشدكم الله ، هل فيكم أحد غسّله غيري ؟ قالوا : لا .

قال : فأُنشدكم الله ، هل فيكم أحد غمّض عينيْ رسول الله غيري ؟ قالوا : لا .

قال : فأُنشدكم الله ، أفيكم أحد فدى رسولَ الله بنفسه و نام على فراشه و بذل مهجته دونه غيري ؟ قالوا : لا .

قال : فأُنشدكم الله ، أفيكم أحدكان إذا قاتل كان جبرائيل عن يمينه ، و ميكائيلُ عن شماله غيري ؟ قالوا : لا .

قال : فأُنشدكم الله ، هل فيكم أحدٌ أمر الله بمودّته حيث قال : **قُلْ لَا أَسْأَلُكُم عَلَيهِ أَجْراً إِلّا ٱلْمَوَدَّةَ فِى ٱلْقُرْبَىٰ** غيري ؟ قالوا : لا .

قال : فأُنشدكم الله ، هل فيكم من طهّره الله في كتابه حيث قال : «**إِنَّمَا يُرِيدُ ٱللَهُ لِيُذْهِبَ عَنكُمُ ٱلرِّجْسَ أَهْلَ ٱلْبَيْتِ وَ يُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا**» غيري وأهل بيتي ؟ قالوا : لا .

قال : فأُنشدكم الله ، هل فيكم أحدٌ أخذ رسولُ الله بيده يوم غدير خمّ ، و قال : **مَنْ كُنتُ مَولَاهُ فَعَلِيٌّ مَولَاهُ ، اللَهُمَّ وَالِ مَنْ وَالاهُ وَ عادِ مَن عَادَاهُ غيري** ؟ قالوا : لا .

قال : فأُنشدكم الله ، هل فيكم أحد كان يأخذ ثلاثة أسهم : سهم القرابة ، و سهم الخاصّة ، و سهم الهجرة غيري ؟ قالوا : لا .

قال : فأُنشدكم الله ، هل فيكم من أمر الله رسوله فتح بابه حيث سدّت الأبواب غيري ؟ حتّى قام عمّي و قال : يا رسول الله أمرتَ بسدّ أبوابنا وفتحت باب عليّ ؟ فقال : والله ، ما أسكنت عليّاً بل الله أسكنه وأخرجكم ! فقالوا : صدقتَ . فقال : اللهُمَّ اشهدْ وكفى بالله شهيداً» .[1]

الثالث : استشهاد السيّدة فاطمة الزهراء بآية التطهير في قضيّة فدك

يقول سُليم بن قيس : انتهيت إلى حلقة في مسجد رسول الله ليس فيها الّا هاشميّ غير سلمان ، وأبي ذر ، والمقداد ، ومحمّد بن أبي بكر وعمر بن أبي سلمة ، و قيس بن سعد بن عبادة ، فقال العبّاس لعليّ صلوات الله عليه : ما ترى عمر منعه من أن يغرم قنفذاً كما أغرم جميع عمّاله ؟ فنظر عليّ عليه السلام إلى من حوله ثمّ اغرورقت عيناه ، ثمّ قال : نشكو له ضربة ضربها فاطمة بالسوط فماتت و في عضدها أثره كأنّه الدملج . ثمّ قال عليه السلام العجب ممّا اشربت قلوب هذه الأُمّة من حبّ هذا الرجل

١ـ «غاية المرام» ص ٢٩٢ ، الحديث الحادي و الأربعون ، و ص ٦٤٢ ، الحديث السابع و العشرون . و ذكر أمير المؤمنين عليه السلام أيضاً استشهاداً آخر بآية التطهير ضمن بيان سبعين منقبة من مناقبه ، و جاء ذلك في «غاية المرام» ص ٢٩٥ ، تحت عنوان : الحديث الثاني عشر .

وصاحبه من قبله و التسليم له في كلّ شيء أحدثه . لئن كان عمّاله خونة وكان هذا المال في أيديهم خيانة ، ماكان حلّ له تركه ، وكان له أن يأخذه كلّه فإنّه فيء للمسلمين ، فما له يأخذ نصفه و يترك نصفه . و لئن كانوا غير خونة ، فما حلّ له أن يأخذ أموالهم و لا شيئاً منه قليلاً و لاكثيراً ، و إنّما أخذ أنصافها ؛ و لوكانت في أيديهم خيانة ثمّ لم يقرّوا بها و لم تقم عليهم البيّنة ، ما حلّ له أن يأخذ منهم قليلاً و لاكثيراً . و أعجب من ذلك إعادته إيّاهم إلى أعمالهم ، لئن كانوا خونه ما حلّ له أن يستعملهم .

[ثمّ تطرّق أمير المؤمنين إلى ما أحدثه عمر ، و ما أجراه من تغييرات وتبديلات في سنّة النبيّ الأكرم ، إلى أن وصل إلى قضيّة فدك ، فذكر ما قالته فاطمة عليها السلام عندما أراد الشيخان أن يأخذا منها فدكاً . قالت :] «أليست في يدي و فيها وكيلي ، و قد أكلت غلّتها و رسول الله صلّى الله عليه و آله و سلّم حيّ ؟ قالا : بلى . قالت : فلم تسألاني في البيّنة على ما في يدي ؟ قالا : لأنّها فيء المسلمين ، فإن قامت بيّنة و إلّا لم نمضها . قالت لهما و الناس حولهما يسمعون : أفتريدان أن تردّا ما صنع رسول الله صلّى الله عليه و آله و سلّم و تحكما فينا خاصّة بما لم تحكما في سائر المسلمين . أيّها الناس ، اسمعوا ما ركب هؤلاء من الإثم . قالت : أرأيتما أن ادّعيت ما في أيدي المسلمين من أموالهم ، تسألونني البيّنة أم تسألونهم ؟ قالا : بل نسألك (لأنّها ليست في يدك) . قالت : فإن ادّعى جميع المسلمين ما في يدي ، تسألونهم البيّنة أم تسألونني ؟

(لمّاكانت حجّة فاطمة قاطعة و عجزا عن الجواب) فغضب عمر وقال : إنّ هذا فيء للمسلمين و أرضهم ، و هي في يدي فاطمة تأكل غلّتها ، فإن أقامت بيّنة على ما ادّعت أنّ رسول الله وهبها لها من بين المسلمين وهي فيئهم و حقّهم ، نظرنا في ذلك . فقالت : حسب ، أُنشدكم بالله أيّها

الناس ، أما سمعتم رسول الله يقول : إنّ ابنتي سيّدة نساء أهل الجنّة ؟ قالوا : اللَهُم نعم قد سمعناه من رسول الله ، قالت : أفسيّدة نساء أهل الجنّة تـدّعي الباطل و تأخذ ما ليس لها ؟ أرأيتم لو أنّ أربعة شهدوا عليّ بفاحشة أو رجلان بسرقة ، أكنتم مصدّقين عليّ ؟ فأمّا أبو بكر فسكت ، و أمّا عمر فقال : نعم و نوقع عليك الحدّ . فقالت : كذبت ولؤمت إلّا أن تقرّ أنتك لست على دين محمّد صلّى الله عليه و آله و سلّم ، إنّ الذي يجيز على سيّدة نساء أهل الجنّة شهادة أو يقيم عليها حدّاً لملعون كافر بما أنزل الله على محمّد صلّى الله عليه و آله و سلّم . **إنَّ مَن أَذْهَبَ اللهُ عَنْهُمُ الرِّجسَ وَ طَهَّرَهُمْ تَطْهِيراً لَا تَـجُوزُ عَلَيْهِم شَهادَةٌ لِأَنَّهُمْ مَعْصُومُونَ مِن كُلِّ سُوءٍ مُطهَّرُّونَ مِن كُلِّ فَاحِشَةٍ .**

حدّثني يا عمر من أهل هذه الآية لو أنّ قوماً شهدوا عليهم أو على أحد منهم بشرك أو كفر أو فاحشة كان المسلمون يتبرّؤون منهم و يحدّونهم ؟

قال : نعم ، و ما هم و سائر الناس في ذلك إلّا سـواء . قـالت : كـذبتَ وكـفرتَ ، **ما هُم و سائرُ النَّاسِ سَواءً لِأَنَّ اللهَ عَصَمَهُمْ وَ أَنزَلَ عِـصْمَتَهُمْ وَتَطْهِيرَهُمْ وَ أَذْهَبَ عَنْهُمُ الرِّجْسَ ، فَمَنْ صَدَّقَ عَليهِمْ فَإنَّمَا يُكَذِّبُ اللـهَ وَرَسُولَهُ** . [فلمّا بلغ الأمر حيث بلغ و أفحمهما احتجاجُ فاطمة و استدلالها الرصين ،] قال أبو بكر : أقسمتُ عليك يا عمر ، لما سكتَّ[1] ـ الحديث.

الرابع : استشهاد الإمام الحسن عليه السلام بآية التطهير في ثلاثة مواضع

الأوّل : بعد وفاة الإمام أمـير المـؤمنين عـليه السـلام إذ جـاء الإمـام

١ـ «كتاب سليم بـن قـيس الهـلاليّ» ص ١٣٤ إلى ص ١٣٧ ، و «بـحار الأنـوار» ج ٨ ص ٢٣٣ و ص ٢٣٤ عن سليم بن قيس .

الحسن عليه السلام إلى مسجد الكوفة بعد دفن أبيه ، وكان المسجد يغصّ بالناس لكثرة الزحام ، فخطب في تلك الجموع الغفيرة متطرّقاً إلى شيء من سيرة والده المرتضى . و بعد الخطبة ، بايعه الناس جميعهم بالخلافة . وكان ممّا ذكره في الخطبة استشهاده بآية التطهير في بيان شأنه و منزلته .

روى محمّد بن العبّاس بن ماهيار ـ و هو من الموثّقين عند الشيعة ـ في تفسير القرآن الذي ألّفه للحديث عن الآيات النازلة في أهل البيت بسنده المتّصل عن عمر بن عليّ بن أبي طالب أنّه قال : **خَطَبَ الْحَسَنُ بنُ عَلِيٍّ عَلَيْهِمَا السَّلامُ النَّاسَ حِينَ قُتِلَ عَلِيٌّ عَلَيهِ السَّلامُ فَقَالَ : قُبِضَ فِي هذهِ اللَّيلَةِ رَجُلٌ لَم يَسْبِقْهُ الأوَّلُونَ وَ لَا يُدْرِكُهُ الآخِرُونَ . ما تَرَكَ عَلى ظَهرِ الأرضِ صَفْراءَ وَ لَا بيضَاءَ إلّا سَبْعَمِائَةِ دِرهَم فَضَلَت مِن عَطائِهِ أرادَ أَن يَبتَاعَ بِهَا خَادِماً لِأهْلِهِ . ثُمَّ قَالَ : أَيُّهَا النَّاسُ مَنْ عَرَفَنِي فَقَدْ عَرَفَنِي وَ مَن لَم يَعْرِفنِي فَأَنَا الْحَسَنُ بنُ عَلِيٍّ وَ أَنَا ابنُ البَشِيرِ وَالنَّذِيرِ وَالدّاعِي إلَى اللهِ بِإذْنِهِ وَالسِّراجِ المُنِير . أَنا مِن أهلِ الْبَيتِ الَّذِي كان يَنزِلُ فِيهِ جَبرٰئيلُ وَ يَصْعَدُ ، وَأَنَا مِن أَهْلِ الْبَيتِ الَّذِينَ أَذْهَبَ اللهُ عَنْهُمُ الرِّجْسَ وَ طَهَّرَهُمْ تَطْهِيراً .**[1]

و روى الحاكم في «المستدرك» و الهيثميّ في «مجمع الزوائد» **أنَّ الْحَسَنَ بنَ عَلِيٍّ خَطَبَ النَّاسَ حِينَ قُتِلَ عَلِيٌّ وَ قَالَ فِي خُطْبَتِهِ : أَيُّهَا النَّاسُ مَن عَرَفَنِي فَقَدْ عَرَفَنِي ، وَ مَن لَمْ يَعْرِفنِي فَأَنَا الْحَسَنُ بنُ عَلِيٍّ ، وَأَنا ابنُ النَّبِيِّ ، وَ أَنا ابنُ الوَصِيِّ ، وَ أَنَا ابنُ الْبَشِيرِ ، وَ أَنَا ابنُ النَّذِيرِ ، وَ أَنَا ابنُ الدّاعِي اِلى اللهِ بِإذنِهِ ، وَ أَنَا ابنُ السِّراجِ الْمُنيرِ ، وَ أَنا مِن أَهْلِ الْبَيتِ الَّذِي**

١ـ «غاية المرام» ص ٢٩٥ ، الحديث السادس عشر . و نقل الحمويني ذلك في «فرائد السمطين» كما جاء في «غاية المرام» ص ٢٩١ ، الحديث الخامس و الثلاثون . كما نقله صاحب «ينابيع المودّة» الباب التسعون ، ص ٤٧٩ عن الحافظ جمال الدين الزرنديّ في «نظم درر السمطين» .

كان جَبرَئيلُ يَنْزِلُ إلينا وَ يَصْعَدُ مِن عِندِنا ،وَ أَنا مِن أَهْلِ الْبَيتِ الَّذِين أَذهَبَ اللهُ عَنْهُمُ الرِّجْسَ وَ طَهَّرَهُمْ تَطْهيراً[1]ـ الخطبة .

الاحتجاج الثاني للإمام الحسن بآية التطهير

بعد الصلح مع معاوية ، حيث صعد الإمام المنبر و ألقى خطبة بليغة ومفصّلة للغاية ذكر فيها مناقبه و فضائله جميعها .

نقل الشيخ الطوسيّ في «الأمالي» هذه الخطبة بسندين . الأوّل : عن الإمام عليّ بن الحسين زين العابدين عليهما السلام و هذه الخطبة مفصّلة للغاية ، و قد بيّن الإمام فيها فضائله ، إلى أن قال :

وَ أَقُولُ مَعاشِرَ الْخَلائِقِ فَاسْمَعُوا وَ لَكُمْ أَفْئِدةٌ وَ أَسْماعٌ فَعُوا : إنَّا أهْلُ بيتٍ أكرَمَنا اللهُ بِالإسلامِ وَاختارَنا وَ اصطفانا وَ اجْتَبانَا وَ أَذهَبَ عَنَّا الرِّجْسَ وَ طَهَّرَنا تَطهيراً ، والرِّجْسُ هُوَ الشَّكُّ فَلا نَشْكُّ في اللهِ الْحَقِّ وَ دِينِهِ أَبَداً ، وَ طَهَّرَنا مِن كُلِّ أَفْنٍ وَ عَيبٍ مُخْلَصِينَ إلى آدَمَ نِعْمَةً مِنهُ . لَم تَفْتَرِقِ النَّاسُ فِرقَتَينِ إلّا جَعَلَنَا اللهُ في خَيرِهِمَا ، فَأَدَّتِ الأُمورُ وَ أفضَتِ الدُّهُورُ .

ثمَّ واصل الإمام كلامه فتطرّق إلى مناقبه الأُخرى بالتفصيل ، إلى أن قال : **فَنَحْنُ أَهْلُهُ وَ لَحْمُهُ وَ دَمُهُ وَ نَفْسُهُ وَ نَحْنُ مِنْهُ وَ هُوَ مِنّا ، وَ قَد قَالَ اللهُ تَعالى : «إِنَّمَا يُرِيدُ ٱللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنكُمُ ٱلرِّجْسَ أَهْلَ ٱلْبَيْتِ وَ يُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا» ، فَلَمّا أُنزِلَت آيَةُ التَّطهيرِ جَمَعَنا رَسُولُ اللهِ صَلّى الله عليه و آله وسلّم أَنَا وَ أَخي وَ أُمّي وَ أَبي ، فَجَعَلَنا وَ نَفْسَهُ فِي كِساءٍ لِأُمِّ سَلَمَةَ خَيبَرِيٍّ في حُجْرَتِهَا وَ يَومِها فَقَالَ : اللَّهُمَّ هَؤلاءِ أَهْلُ بَيتِي وَ هؤلاءِ أَهْلِي و عِترَتِي**

١ـ «المستدرك» للحاكم ج ٣ ، ص ١٩٩ ، باب فضائل الحسن بن علي عليهما السلام و«مجمع الزوائد» للهيثميّ في باب فضائل أهل البيت ، و «ينابيع المودّة» ص ١٠٧ عن ابن سعد موجزاً .

فَأَذهِبْ عَنْهُمُ الرِّجْسَ وَطَهِّرهُم تَطْهِيراً. فَقَالَت أُمُّ سَلَمَةَ رَضِي اللَهُ عَنْهَا أَنا أَدْخُلُ مَعَهُمْ يَا رَسُولَ اللَهِ ؟ فَقَالَ لَها رَسُولُ اللَهِ صَلَّى اللَهُ عَلَيهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ يَرحَمُكِ اللهُ أنتِ عَلى خَيرٍ وَ إِلى خَيرٍ وَ ما أرضاني عنكِ وَلكِنَّها خاصَّةٌ لي وَ لَهُم ، ثُمَّ مَكَثَ رَسُولُ اللهِ بَعْدَ ذَلِكَ بَقِيَّةَ عُمْرِهِ حَتّى قَبَضَهُ اللهُ إِلَيهِ يَأتِينا في كُلِّ يَومٍ عِندَ طُلُوعِ الْفَجْرِ وَ يَقُولُ : الصَّلاةَ يَرْحَمْكُمُ اللهُ ، «إِنَّمَا يُرِيدُ ٱللَهُ لِيُذْهِبَ عَنكُمُ ٱلرِّجْسَ أَهْلَ ٱلْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا»[1] ـ الخطبة .

أمّا السند الثاني فهو عن أبي عمر زاذان قال : لمّا صالح الإمام الحسن عليه السلام معاوية ، صعد المنبر فخطب الناس مبيّناً مناقبه ، إلى أن قال : **وَ لَمّا نَزَلَتْ آيَة التَّطهِيرِ جَمَعَنا رَسُولُ اللَهِ صَلَّى اللَهُ عَلَيهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ في كِساءٍ لِأُمِّ سَلَمَةَ رَضِي اللَهُ عَنْها خَيبَرِيٍّ ثُمَّ قالَ : اللَهُمَّ هَؤلاءِ أَهْلُ بَيْتِي وَعِترَتي فَأَذْهِب عَنْهُمُ الرِّجْسَ وَ طَهِّرْهُمْ تَطْهِيراً.**[2]

الثالث : بعد طعنه بالخنجر في فخذه أثناء حربه مع معاوية . روي أنّه خطب الناس بعد أن تحسّنت صحّته . و قد نقل هذه الخطبة من العامّة : الهيثميّ و ابن كثير مع اختلاف يسير في اللفظ . و نحن ننقل هنا كلمات الهيثميّ :

إنَّ الحَسَنَ بنَ عَليٍّ حِينَ قُتِلَ عَلِيٌّ استُخْلِفَ ، فَبَيْنا هُوَ يُصلِّي بِالنَّاسِ اِذ وَثَبَ رَجُلٌ فَطَعَنَهُ بِخَنْجَرٍ في وَرِكِهِ فَتَمرَّضَ مِنها أَشْهُراً ثُمَّ قامَ فَخَطَبَ عَلى الْمِنبَرِ فَقَالَ : يَا أَهْلَ الْعِرَاقِ اتَّقُوا اللهَ فِينا فَإنّا أُمَراؤكُم وَ ضِيفَانُكُمْ ، وَنَحْنُ أَهلُ الْبَيتِ الَّذِى قَالَ اللهُ عَزَّ وَجَلَّ : «إِنَّمَا يُرِيدُ ٱللَهُ لِيُذْهِبَ عَنكُمُ ٱلرِّجْسَ أَهْلَ ٱلْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا» ، فَمَا زالَ يَومَئِذٍ يَتَكلَّمُ حَتّى ما نَرى في المَسْجِدِ

١ـ «غاية المرام» ص ٢٩٧ ، الحديث السادس و العشرون .

٢ـ «غاية المرام» ص ٢٩٨ ، الحديث السابع و العشرون ؛ و «تفسير ابن كثير» في تفسير آية التطهير ج ٣ ، ص ٤٨٦ ، و «شواهد التنزيل» ج ٢ ، ص ١٧ .

إلّا بَاكِياً.[١] ثمّ قال الهيثميّ : روى الطبرانيّ هذا الحديث ، ورواته من الموثّقين .

الخامس : استشهاد الإمام الحسين سيّد الشهداء عليه السلام بآية التطهير

في الشعر المنسوب إليه الذي أنشده يوم العاشر من المحرّم أمام الجيش الأمويّ ، و مطلعه :

كَفَرَ الْقَومُ وَ قِدْماً رَغِبوا عَنْ ثَوابِ اللهِ رَبِّ الثَّقَلَين

ثمّ تطرّق فيه إلى مناقبه و مفاخره ، و بعد ذلك قال :

نَحنُ أصحابُ الكِسا خَمْسَتُنا قَد مَلَكْنَا شَرْقَها وَالْمَغْرِبَين

ثُمَّ جَبريلُ لَنا سَادِسُنا وَ لَنا الْبَيتُ كَذا وَالمَشْعَرَين[٢]

و في مواطن كثيرة تحدّث الإمام الحسين عن نفسه المقدّسة بوصفه من أهل البيت ، منها : عندما تردّد مسلم بن عقيل في الذهاب إلى العراق وأرسل إليه كتاباً يخبره فيه بتطيُّره من هذه المهمّة ، أجابه الإمام عليه السلام قائلاً : **يَا ابنَ العَمِّ إنِّي سَمِعتُ رَسُولَاللَهِ صَلَّى اللَهُ عَلَيهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ : ما مِنّا أهلَ الْبَيتِ مَن يَتَطيَّر وَ لَا يُتَطَيَّرُ بِهِ ، فَإذا قَرأتَ كِتابي فَامضِ عَلى ما أمَرتُكَ ، و السَّلامُ عَلَيكَ وَ رَحْمَةُ اللَهِ وَ بَرَكَاتُهُ**.[٣]

و منها : عندما خطب في مكّة قبل تحرّكه تلقاء كربلاء ، فقال فيها : **رِضا اللهِ رِضانا أهلَ الْبَيتِ ، نَصبِرُ عَلى بَلائِهِ وَ يُوَفّينا أُجُورَ الصَّابِرينَ**.[٤]

١ـ «مجمع الزوائد» ج ٩ ، ص ١٧٢ . باب فضائل أهل البيت ، «شواهد التنزيل» ج ٧٢ ، ص ١٨ ، و في ص ١٩ بسند آخر .

٢ـ «ناسخ التواريخ» الجزء الخاصّ بسيّد الشهداء ، طبع إسلاميّة ج ٢ ، ص ٣٧٢ ، ونسب صاحب «ينابيع المودّة» في ص ١٠٨ من كتابه هذا البيت إلى سيّد الشهداء :

نَحُنُ وَ جَبريلُ غَداً سَادسُنَا وَ لَنا الْكَعْبَةُ ثُمَّ الْحَرَمَين

٣ـ «ناسخ التواريخ» ج ٢ ، ص ٤١ .

٤ـ «ناسخ التواريخ» ج ٢ ، ص ١٢١ ، و «جلاء العيون» لشُبّر ج ٢ ، ص ١٤٣ .

و منها : عندما خطب ليلة العاشر من المحرّم و أعلن أمام أصحابه بأنّ من أحبّ الانصراف ، فلينصرف ، و **قال : وَ الآنَ لَم يَكُن لَهُمْ مَقْصَدٌ إلّا قَتْلِي وَ قَتلِ مَن يُجاهِدُ بَينَ يَدَيَّ وَ سَبْيَ حَرِيمي بَعدَ سَلْبِهِمْ ، وَ أخشى أَنَّكُمْ ما تَعْلَمُونَ أو تَعْلَمُونَ وَ تَستَحيُونَ وَالْخَدْعُ عِندَنا أهلَ الْبَيتِ مُحَرَّمٌ ، فَمَنْ كَرِهَ مِنكُمْ ذَلِكَ فَلْيَنصَرِف .**[1] الخطبة .

السادس : استشهاد الإمام السجّاد عليه السلام بآية التطهير

يقول السيّد ابن طاووس في «اللهوف» : لمّا جاءوا بالسبايا إلى الشام ، و سُلِكَ بِهم بين النظّارة على تلك الصفة حتّى أُتي بهم باب دمشق فوقفوا على درج باب المسجد الجامع حيث يقام السبي ، و في تلك الحالة دنا شيخ من عيال الحسين فقال : **الْحَمدُ لِلَهِ الَّذِي قَتَلَكُمْ وَ أَهْلَكَكُمْ وَ أَراحَ الْبِلادَ عَن رِجَالِكُم وَ أَمكَنَ أميرُ المؤمنين مِنكُمْ ، فَقَالَ لَهُ عَلِيُّ بنُ الْحُسَينِ عَلَيهِمَا السَّلامُ : يَا شَيخُ هَلْ قَرَأتَ الْقُرآنَ ؟ قَالَ نَعَمْ قَالَ : فَهَلْ قَرأتَ هَذِهِ الآيَةَ : قُلْ لَاأَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْراً إلّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُربىٰ ؟ قَالَ الشَّيخُ : نَعَمْ قَدْ قَرأتُ ذَلِكَ ، فَقَالَ عَلِيٌّ عَلَيهِ السَّلامُ : فَنَحْنُ القُربى يَا شَيخُ ، فَهَلْ قَرأتَ فِي بَني إسرائيلَ : «وَءَاتِ ذَا الْقُربىٰ حَقَّهُ» ؟ فَقَالَ الشَّيخُ : قَدْ قَرأتُ ، فَقَالَ عَلِيُّ بنُ الْحُسَينِ عَلَيهِمَا السَّلامُ : فَنَحنُ الْقُربَى يا شَيخُ ، فَهَلْ قَرأتَ هَذِهِ الآيَةَ : «وَٱعْلَمُوٓا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِن شَىْءٍ فَأَنَّ لِلَهِ خُمُسَهُ وَ لِلرَّسُولِ وَلِذِى ٱلْقُرْبَىٰ» ؟ قَالَ : نَعَمْ ، فَقَالَ لَهُ عَلِيٌّ عَلَيهِ السَّلامُ : فَنَحْنُ الْقُربَى يَا شَيخُ ، فَهَلْ قَرأتَ هَذِهِ الآيَةَ : «إِنَّمَا يُرِيدُ ٱللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنكُمُ ٱلرِّجْسَ أَهْلَ ٱلْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا» ؟ قَالَ الشَّيخُ : قَدْ قَرأتُ ذَلِكَ ، فَقَالَ عَلِيٌّ عَلَيهِ السَّلامُ فَنَحْنُ أهلُ الْبَيتِ الَّذِينَ خَصَّصَنَا اللهُ بَآيَةِ الطَّهَارَةِ يا شَيخُ . قَالَ الرَّاوي : فَبَقِي الشَّيخُ ساكِتاً نَادِماً عَلَى**

١ـ «ناسخ التواريخ» الجزء الخاصّ بسيّد الشهداء ، ج ٢ ، ص ١٥٨ .

مَا تَكَلَّمَ بِهِ ، وَ قَالَ : بِاللهِ إِنَّكُمْ هُمْ ؟ فَقَالَ عَلِيُّ بنُ الْحُسَينِ عَلَيهِمَا السَّلامُ تَاللهِ إِنَّا لَنَحنُ هُم مِن غَيرِ شَكٍّ ، وَ حَقِّ جَدِّنا رَسُولِ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ إِنّا لَنَحنُ هُمْ فَبَكى الشَّيخُ وَ رَمَى عِمَامَتَهُ ثُمَّ رَفَعَ رَأسَهُ إلى السَّمَاءِ وَقَالَ : اللَهُمَّ إِنَّا نَبرَأُ إِلَيكَ مِن عَدُوِّ آلِ مُحَمدٍ عَلَيهِمُ السَّلامُ مِن جِنٍّ وَإِنسٍ. ثُمَّ قَالَ : هَل لِي مِن تَوبَةٍ ؟ فَقَالَ لَهُ : نَعَمْ إن تُبتَ تَابَ اللهُ عَـلَيكَ وَأَنتَ مَعَنا، فَقَالَ : أَنا تائِبٌ . فَبَلَغَ يَزيدَ بنَ مَعاوِيَةَ حَديثُ الشَّيخِ فَأَمَرَ بِهِ فَقُتِلَ .[١]

و نقل هذه القضيّة بالتفصيل الخوارزميّ في «المـقتل» مـع اخـتلاف يسير في اللفظ .[٢] والطبريّ في تفسير آية التطهير ،[٣] وابن كثير[٤] في تفسير هذه الآية فقط حيث ذكروا استشهاد الإمام السجّاد بآية التطهير عند حديثه مع ذلك الرجل الشاميّ .

و نقل الآلوسيّ[٥] والسيّد شرف الديـن[٦] أيـضاً اسـتشهاد الإمـام بآيـة المودّة «**قُلْ لَا أَسأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِلَّا ٱلْمَوَدَّةَ فِى ٱلْقُرْبَىٰ**» للشـيخ الشـاميّ . ونقل السيّد شرف الدين ذلك عن الطبرانيّ ، وكتاب «الصواعق المحرقة» .

السابع : استشهاد السيّدة زينب عليها السلام بآية التطهير في مجلس ابن زياد

لمّا جاءوا بسبايا آل محمّد عليهم السلام إلى مجلس عبيد الله بن زياد ،

١ـ «اللهوف» ص ١٥٧ .

٢ـ «المقتل» للخوارزميّ ، طبع النجف ، ج ٢ ، ص ٦١ .

٣ـ «تفسير الطبريّ» ج ٢٢ ، ص ٧ .

٤ـ «تفسير ابن كثير» ج ٣ ، ص ٤٨٦ .

٥ـ «روح المعاني» ج ٢٥ ص ٣١ .

٦ـ «الفصول المهمّة» الطبعة الخامسة ص ٢٢١ .

و أُخبر إبن زياد بزينب عليها السلام بعد أن سأل عنها ، قال : **اَلْحَمْدُ لِلهِ الَّذِي فَضَحَكُمْ وَ قَتَلَكُمْ وَ أَكْذَبَ أُحْدُوثَتَكُمْ ، فَقَالَت زَينَبُ : اَلْحَمْدُ لِله الَّذِي أكْرَمَنا بِنَبِيِّهِ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَهُ عَلَيهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ وَ طَهَّرَنا مِنَ الرِّجسِ تَطْهِيراً ، إنَّما يَفتَضِحُ الْفَاسِقُ وَ يَكذِبُ الْفَاجِرُ وَ هُوَ غَيرُنا والحَمدُ للّهِ .**[1]

وكذلك عندما خطبت سلام الله عليها في مجلس يزيد ، فإنّها استحقرت شأن يزيد بهذه الكلمات البليغة التي قالت في بعضها : **أَمِنَ العَدلِ يَابْنَ الطُلَقَاءِ تَخديرُكَ حَرائِرَكَ وَ إماءَكَ ، وَ سَوقُكَ بَناتِ رَسُولِ اللهِ سَبايا ؟ قَد هَتَكتَ سُتُورَهُنَّ وَ أَبدَيْتَ وُجُوهَهُنَّ ، تَحْدُو بِهِنَّ الأَعْدَاءُ مِن بَلَدٍ إلى بَلَدٍ ، وَيَستشرِفُهُنَّ أَهلُ المَناهِلِ وَ المَناقِلِ ، وَ يَتَصَفَّحُ وَجُوهَهُنَّ الْقَرِيبُ وَالْبَعِيدُ وَالدَّنِيُّ وَ الشَّرِيفُ ، لَيسَ مَعَهُنَّ مِن رِجالِهِنَّ وَلِيٌّ وَ لَا مِن حُماتِهِنَّ حَمِيٌّ وَ كَيفَ يُرتَجَى مُراقَبَةُ مَن لَفَظَ فُوهُ أَكبَادَ الأَزكِياءِ ، وَ نَبَتَ لَحْمُهُ مِن دِمَاءِ الشُّهَدَاءِ ، وَ كَيفَ يَستَبطِئ فِي بُغضِنَا أَهلَ الْبَيتِ مَن نَظَرَ اِلَينَا بِالشَّنَفِ وَالشَّنَانِ وَالإِحَنِ وَالأَضغانِ**[2] ـ الخطبة .

الثامن : استشهاد السيّدة فاطمة الصغرى بآية التطهير في مدينة الكوفة

فبعد أن حمدت الله و أثنت عليه و صلّت على النبيّ و آله ، وفصّلت في ذكر مصائب أهل البيت ، قالت : **وَافتَخَرَ بِذَلِكَ مُفتَخِرُكُمْ شِعراً :**

نَحنُ قَتَلنَا عَلِيّاً وَ بَني عَلِيٍّ ... بِسُيُوفٍ هَندِيَّةٍ وَ رِماحِ
وَ سَبَينا نِساءَهُم سَبْيَ تُرْكٍ ... وَ طَعَنّاهُمْ فَأَيَّ نِطاحِ
بِفِيكَ أَيُّها الْقَائِلُ الْكَثكَثُ وَالأَثلَبُ ، افتَخَرتَ بِقَتلِ قَومٍ زَكّاهُمُ اللهُ

١ـ «الإرشاد» للشيخ المفيد ، ص ٢٦٥ ، و «جلاء العيون» لشبّر ج ٢ ، ص ٢٤١ .
٢ـ «اللهوف» ص ١٦٢ ، و «جلاء العيون» لشبّر ج ٢ ، ص ٢٥٦ .

وَطَهَّرَهُمْ وَ أَذهَبَ عَنْهُمْ الرِّجسَ ؟![1]

التاسع : استشهاد عبدالله بن عفيف الأَزديّ بآية التطهير

لمّا فرغ ابن زياد بعد وقعة كربلاء جاء إلى المسجد و خطب الناس فقال في بعض كلامه : الحمد لله الذي أظهر الحقّ و أهله ، و نصر أمير المؤمنين [يزيد] و أشياعه ، و قتل الكذّاب ابن الكذّاب .

فما زاد على هذا الكلام شيئاً حتّى قام إليه عبد الله بن عفيف الأزديّ وكان من خيار الشيعة و زهّادها ، وكانت عينه اليسرى ذهبت في يوم الجمل ، و الأُخرى في يوم صفّين ، وكان يلازم المسجد الأعظم بالكوفة فيصلّي فيه إلى الليل . [قام] فقال له : يا ابن زياد إنّ الكذّابُ ابن الكذّاب هو أنت و أبوك ، و من استعملك و أبوه . يا عدوّ الله ، أتقتلون أبناء النبيّين ، وتتكلّمون بهذا الكلام على منابر المؤمنين .

قال [الرواي] : فغضب ابن زياد لعنه الله من كلامه ثم قال : من هذا المتكلّم ؟ فقال عبد الله : **أَنا الْمُتَكَلِّمُ يا عَدُوَّ اللهِ : أَتَقْتُلُ الذُّرِّيَّةَ الطَّاهِرَةَ الَّتِي قَدْ أَذهَبَ اللَهُ عَنْهُمُ الرِّجْسَ وَ تَزعَمُ أَنَّكَ عَلى دِينِ الإسلامِ . واغَوثاهُ أينَ أَولادُ المُهَاجِرِينَ وَالأنصارِ لا يَنتَقِمُونَ مِن طاغَيتِكَ اللَّعينِ ابنِ اللَّعينِ عَلى لِسانِ رَسُولِ رَبِّ العالَمِينَ .**[2]

العاشر : استشهاد الإمام الرضا عليه السلام بآية التطهير أمام المأمون

روى المرحوم الصدوق ابن بابويه بسنده المتّصل عن الريّان بن

١ـ «اللهوف» ص ١٣٦ ، و «جلاء العيون» لشبّر ص ٢٣٥ .

٢ـ «اللهوف» ص ١٤٦ ؛ و «جلاء العيون» لشبّر ، ص ٢٤٢ .

الصّلت ، عن الإمام الرضا عليه السلام في جوابه على سؤال المأمون والعلماء عندما استفسروا منه عن الفرق بين آل رسول الله ، و بين الأُمّة ، فقال :

فَكَانَ الوِرَاثَةُ للعِتْرَةِ الطَّاهِرَةِ لَا لِغَيرِهِمْ ، فَقَالَ المَأمُونُ : مَن الْعِتْرَةُ الطَّاهِرَةُ ؟ فَقَالَ الرِّضَا عَلَيهِ السَّلامُ اَلَّذِينَ وَصَفَهُمُ اللَّهُ فِي كِتابِهِ ، فَقَالَ جَلَّ وَ عَزَّ : «إِنَّمَا يُرِيدُ ٱللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنكُمُ ٱلرِّجْسَ أَهْلَ ٱلْبَيْتِ وَ يُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا»[1] ـ الحديث .

الحادي عشر : استشهاد سعد بن أبي وقّاص بآية التطهير عند معاوية

روى الشيخ الطوسيّ في «الأمالي» بسنده المتّصل عن ابن عبّاس قال : كنتُ عند معاوية و قد نزل بذي طوىً ، فجاء سعدُ بن أبي وقّاص فسلّم عليه .

فقال معاوية : يا أهل الشام ، هذا سعد و هو صديق عليّ ، قال : فطأطأ القوم رؤوسهم و سبّوا عليّاً عليه السلام فبكى سعد ، فقال له معاوية : ما الذي أبكاك ؟ قال : و لِمَ لا أبكي لرجل من أصحاب رسول الله صلّى الله عليه وآله و سلّم يُسَبُّ عندك ، و لا أستطيع أن أُغيّر .

و قد كان في عليّ خصال لئن تكون فِيَّ واحدة منهنّ أحبُّ إليَّ من الدنيا و ما فيها .

أحدها : أنّ رجلاً كان باليمن فجفاه عليّ بن أبي‌طالب ، فقال : لأشكونّك إلى رسول الله . فقدم على رسول الله صلّى الله عليه وآله وسلّم فسأله عن عليّ عليه السلام .

فقال : أُنشدك الله الذي أنزل عليّ الكتاب و اختصّني بالرسالة ، أعن

١ـ «غاية المرام» ص ٢٩٣ ، الحديث الثامن .

سخط تقول ما تقول في عليّ . قال : نعم يا رسول الله . قال : ألا تعلم أنّي أولى بالمؤمنين من أنفسهم ؟ قال : بلى . قال : من كنتُ مَولاهُ فعليٌّ مولاه .

والثانية : و أنّه بعث يوم خيبر عُمر بن الخطّاب إلى القتال ، فهُزم وأصحابه ، فقال صلّى الله عليه و آله و سلّم لَأُعطينَّ الرايةَ إنساناً يحبُّ اللهَ و رسولَه ، و يحبّه اللهُ و رسولُه . فقعد المسلمون ، و عليٌّ أرمد ، فدعاه فقال : خذ الراية . فقال : يا رسول الله ، إنّ عينيّ كما ترى ، فتفل فيها ، فقام فأخذ الراية ، ثمّ مضى بها ، ففتح الله عليه .

و الثالثة : خلّفه في بعض مغازيه . فقال عليّ : يا رسول الله خلّفتني مع النساء و الصبيان ؟ فقال رسول الله ؟ أما ترضى أن تكون منّي بمنزلة هارون من موسى ، إلّا أنّه لا نبيّ بعدي ؟

و الرابعة : سدّ الأبواب في المسجد إلّا باب عليّ .

و الخامسة : نزلت هذه الآية : «**إِنَّمَا يُرِيدُ ٱللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنكُمُ ٱلرِّجْسَ أَهْلَ ٱلْبَيْتِ وَ يُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا**» فدعا النبيّ صلّى الله عليه و آله و سلّم عليّاً وحسناً و حسيناً و فاطمة عليهم السلام فقال : اللَهمَّ هَؤلاء أهلي فَأَذْهِبْ عَنْهُمُ الرِّجسَ وَ طَهِّرهُمْ تَطْهِيراً .[1]

و نقل النسائيّ في «الخصائص» عن سعد ثلاث مناقب من مناقب أمير المؤمنين هي : إعطاؤه الراية يوم خيبر ؛ وحديث المنزلة ، وآية التطهير . و قال : أمر معاويةُ سعدَ بن أبي وقّاص أن يسبّ عليّاً ، فامتنع سعدُ وأثنى على عليّ بهذه الفضائل الثلاث .[2]

١ـ «غاية المرام» ص ٢٩٨ ، الحديث التاسع و العشرون .

٢ـ «الخصائص» للنسائيّ ص ٤ ، و روى في «شواهد التنزيل» ج ٢ ، ص ٢٠ ، ٢١ ثلاث خصال عن سعد .

و روى الحاكم[١] في «المستدرك» و الطحاويّ،[٢] و ابن جرير الطبريّ،[٣] و ابن كثير،[٤] عن سعد بن أبي وقّاص في تفسير آية التطهير أنّه قال : قالَ رَسُولُ اللَهِ صَلَّى اللَهُ عَلَيهِ [وَآلِهِ] وَسَلَّمَ **حِينَ نَزَلَ عَلَيْهِ الْوَحْيُ ، فَأَخَذَ عَلِيّاً وَابنَيهِ وَ فاطِمَةَ وَ أَدْخَلَهُمْ تَحتَ ثَوبِهِ ثُمَّ قَالَ : هَؤلاءِ أَهْلِي وَأَهْلُ بَيتِي .**

الثانى عشر : استشهاد إبن عبّاس بآية التطهير

عندما أتاه تسعة رهط

نقل أحمد بن حنبل بإسناده عن ابن ميمون أنّه قال : إنّي لجالس إلى ابن عبّاس إذ أتاه تسعة رهط . (و لمّا كان الخبر طويلاً، يقول السيّد البحرانيّ : ذكرناه بطوله في باب خبر غدير خمّ، و ذكرنا عشر خصال نقلها ابن عبّاس في هذا الباب بشأن أمير المؤمنين ، في باب خبر الراية ، ولذلك نكتفي في هذا الباب ، و هو باب آية التطهير بنقل الكلمات الخاصّة بآية التطهير) .

قالَ ابنُ عَبّاسٍ : **وَ أَخَذَ رَسُولُ اللهِ ثَوبَهُ فَوَضَعَهُ عَلى عَلِيٍّ وَ فَاطِمَةَ وَالْحَسَنِ وَالْحُسَينِ وَ قَالَ : «إِنَّمَا يُرِيدُ ٱللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنكُمُ ٱلرِّجْسَ أَهْلَ ٱلْبَيْتِ وَ يُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا»** .[٥]

و نقل الطبريّ في تاريخه نقاش ابن عبّاس مع عمر حول النبوّة والخلافة ، و ذكر قول عمر لابن عبّاس و هو أنّ قريشاً كرهت أن تجتمع

١ـ «المستدرك» ج ٣ ، ص ١٤٧ .
٢ـ «مشكل الآثار» ج ١ ، ص ٣٣٦ .
٣ـ «تفسير الطبريّ» ج ٢٢ ، ص ٧ .
٤ـ «تفسير ابن كثير» ج ٣ ، ص ٤٨٥ .
٥ـ «غاية المرام» ص ٢٨٧ ، الحديث السابع .

النبوّة و الخلافة في بيت واحد ، و جواب ابن عبّاس له : ذلك الجواب الرصين الذي أفحمه . قال الطبريّ ، قال عُمر لابن عبّاس : **بَلَغَني أَنَّكَ تَقُولُ : إِنَّمَا صَرَفوهَا عَنّا حَسَداً و ظُلْماً ، فَقُلْتُ : أَمّا قَوْلُكَ يَا أمير المؤمنين ظُلْماً فَقَدْ تَبَيَّنَ لِلْجَاهِلِ وَالْحَلِيمَ . وَ أَمَّا قَوْلُكَ حَسَداً ، فَإِنَّ إِبليسَ حَسَدَ آدَمَ فَنَحْنُ وُلْدُهُ الْمَحْسُودُونَ ، فَقالَ عُمَرُ : هَيهاتَ أَبَتْ وَاللهِ قُلُوبُكُمْ يَا بَني هاشم إِلّا حَسَداً ما يَحُولُ ، وَضِغناً وَ غِشّاً ما يَزُولُ : فَقُلتُ : مَهْلاً يَا أمير المؤمنين لا تُصِب قُلُوبَ قَوم أذْهَبَ اللهُ عَنْهُمُ الرِّجسَ وَ طَهَّرَهُمْ تطهيراً ، فَقالَ : عُمَرُ : إِليكَ عَنّي يا ابنَ عَبّاسٍ، فَقُلْتُ : أَفْعَلُ ، فَلَمّا ذَهَبتُ لِأقُومَ ، استَحيى فَقُلتُ : يا أمير المؤمنين إِنَّ لي عَليكَ حَقّاً وَ عَلَى كُلِّ مُسلِّم : فَمَن حَفِظَهُ فَحَظَّهُ أَصَابَ ، وَ مَنْ أضَاعَهُ فَحَظَّهُ أَخْطَأَ ، ثُمَّ قَامَ فَمَضَى .**[1]

وكذلك روي عن أحمد بن حنبل بسنده عن عمرو بن ميمون أنّه قال : **إِنّي لَجَالِسٌ إلى ابنِ عَبّاسٍ إذ أَتَاهُ تِسعَةُ رَهطٍ فَقَالُوا : يا ابنَ عبّاسٍ : إمّا أن تقومَ مَعَنا و إمّا أن يُخَلُّونَا هؤلاء ، قالَ : بل أقومُ مَعَكُمْ ، قالَ : وَ هُوَ يَومئذٍ صحيحٌ قَبلَ أن يَعمَى ، قالَ : فَابتَدُؤا فَتَحَدَّثُوا فَلا نَدري ما قالوا : قال : فجاء يَنْفُضُ ثَوبَهُ**[2] **وَ يَقُولُ : أُفٍّ تُفٍّ وَقَعُوا فِي رَجُلٍ لَهُ عَشْرُ خِصالٍ ـ إلى قَولِهِ ـ وَ أَخَذَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ ثَوبَهُ فَوَضَعَهُ عَلى عَلِيٍّ وَ فَاطِمَةَ وَ حَسَنٍ وَ حُسَينٍ ، وَ قَالَ : «إِنَّمَا يُرِيدُ ٱللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنكُمُ ٱلرِّجْسَ أَهْلَ ٱلْبَيْتِ وَ يُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا» .**[3]

١ـ «تاريخ الطبريّ» ج ٣ ، ص ٢٨٩ ، و «البداية و النهاية» .

٢ـ كناية عن البرائة عن كلامهم .

٣ـ «مسند» أحمد بن حنبل ج ١ ، ص ٣٢١ ، الطبع الأوّل : و «الرياض النضرة» للمحبّ الطبريّ ج ٢ ، ص ٢٦٩ ؛ و «مجمع الزوائد» ج ٩ ص ١١٩ .

الثالث عشر : استشهاد أُمّ سلمة بآية التطهير

الأوّل : استشهادها بهذه الآية في عصمة أمير المؤمنين عليه السلام عندما أتتها عمرة الهمدانيّة و سألتها عن أمير المؤمنين بعد استشهاده . قال الطحاويّ في كتاب «مشكل الآثار» **قَالَت عُمرَةُ الهَمدانِيَّةُ : أَتيتُ أُمَّ سَلَمَةَ فَسَلَّمتُ عَلَيها فَقَالَت : مَن أنتِ ؟ فَقُلتُ : عُمرَةُ الهَمدانِيَّةُ . فَقَالَت عُمرَةُ : يا أُمَّ المؤمنينَ أخبِريني عَنْ هَذاَ الرَّجُلِ الَّذِي قُتِلَ بَينَ أَظْهُرِنا فَمُحِبٌّ وَمُبغِضٌ ـ تُرِيُد عَلِيَّ بنَ أبي طالِبٍ ـ قَالَت أُمَّ سَلَمَةَ : أَتُحِبِّينَهُ أمْ تُبغِضينَهُ ؟ قَالَت : ما أُحِبُّهُ وَ لَا أُبغِضُهُ[1]... قالتَ : فَأنْزَلَ اللهُ هَذِهِ الآيَةَ «إِنَّمَا يُرِيدُ ٱللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنكُمُ ٱلرِّجْسَ أَهْلَ ٱلْبَيْتِ وَ يُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا» و مَا فِي البَيتِ إلّا جبريلُ وَ رَسُولُ اللَهِ صَلَّى اللهُ عَلَيهِ [وَآلِهِ] وَسَلَّمَ وَ عَلِيٌّ وَ فَاطِمَةُ وَالْحَسَنُ وَالْحُسَينُ عَلَيهِمُ السَّلامُ ، فقلتُ : يا رسولَ اللَهِ أَنا مِن أَهْلِ الْبَيتِ ؟ فَقَالَ : إنَّ لَكِ عِندَ اللهِ خَيْراً ، فَوَدِدتُ أَنَّهُ قَالَ : نَعَمْ ، فَكانَ أَحَبَّ إلَيَّ مِمَّا تَطلُعُ الشَّمسُ وَ تَغْرُبُ .**[2]

الثاني : استشهادها بهذه الآية في عصمة الإمام الحسين عليه السلام

عندما جاءها نعيه . فقد جاء في «مسند» أحمد بن حنبل بسلسلة سنده عن عبد الحميد بن مهران ، عن سهل أتته قال : **قَالَت أُمُّ سَلَمَةَ زَوجَةُ النَّبِيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيهِ [وَآلِهِ] وَسَلَّمَ حِينَ جاءَ نَعيُ الحُسَينِ بنِ عَلِيٍّ عَلَيهِمَا السَّلامُ لَعَنَتْ أهلَ الْعِرَاقِ فَقَالَت : قَتَلُوهُ قَتَلَهُمُ اللهُ : غَرُّوهُ وَ أَذَلُّوهُ لَعَنَهُمُ اللهُ ، فَإنّي رَأَيْتُ رَسُولَ اللَهِ صَلَّى اللهُ عَلَيهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ وَ قَد جَاءَتهُ فَاطِمَةُ غُدَيَّةً بِبُرْمَةٍ قَد صَنَعَتْ فِيها عَصِيدَةً تَحْمِلُهَا فِي طَبَقٍ لَهَا حَتَّى**

١ـ قد أسقط في المصدر جملات فأتى بنقاط إشارة إلى السقط .

٢ـ «مشكل الآثار» ج ١ ، ص ٣٣٦ .

وَضَعَتْها بَينَ يَدَيهِ ـ إلَى أَن قَالَت ـ فَاجتَذَبَ كِسَاءً مِن تَحتي خَيبَرِيّاً كَانَ بِسَاطاً لَنا عَلى مَنامَةٍ في المدينَةِ فَلَفَّهُ رَسُولُ اللهِ وَ أَخَذَ طَرَفِي الْكِساءِ وَأَلْوَى بِيَدِهِ إلَى رَبِّهِ عَزَّ وَجَلَّ وَ قَالَ : اللَّهُمَّ هَؤلاءِ أَهلُ بَيتي ، أَذهِبْ عَنْهُمُ الرِّجسَ وَ طَهِّرهُمْ تَطهِيراً .[1]

الرابع عشر : استشهاد واثلة بن الأسقع بآية التطهير

عندما جاؤا برأس سيّد الشهداء عليه السلام إلى الشام .

روى أحمد بن حنبل بسنده المتّصل عن شدّاد بن عبد الله أنّه قال :

سَمِعْتُ واثِلَةَ بنَ الأسقَعِ وَ قَد جِيءَ بِرَأسِ الحُسَينِ بنِ عَلِيٍّ عَلَيْهِمَا السّلامُ قالَ : فَلقِيَهُ رَجُلٌ مِن أهلِ الشَّامِ فَأظْهَرَ سُروراً ، فَغَضِبَ واثِلَةُ وَ قَالَ : واللهِ لَا أَزالُ أُحِبُّ عَلِيّاً وَ حَسَناً وَ حُسَيناً أَبَداً بَعْدَ إذ سَمِعْتُ رَسُولَ اللهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيهِ [وَآلِهِ] وَسَلَّمَ في مَنزِلِ أُمِّ سَلَمَةَ يَقُولُ فِيهِم مَا قَالَ . قَالَ واثِلَةُ : رَأَيتُني ذاتَ يَومٍ وَ قَدْ جِئتُ رَسُولَ اللاهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيهِ [وَآلِهِ] وَسَلَّمَ وَ هُوَ فِي مَنْزِلِ أُمِّ سَلَمَةَ قَد جَاءَ الْحَسَنُ فَأجْلَسَهُ عَلى فَخِذِهِ الْيُمنَى ، وَ قَبَّلَهُ ، وَجاءَ الْحُسَينُ فَأجْلَسَهُ على فَخِذِهِ الْيُسرى ، وَ قَبَّلَهُ ، ثُمَّ جَاءَتَ فَاطِمَةُ فَأَجْلَسَهَا بَيْنَ يَدَيهِ ثُمَّ دَعَا بِعَلِيٍّ فَجاءَ ثُمَّ أَرْدَفَ عَلَيهِمْ كِساءً خَيبَرِيّاً كَأَنّي أنظُرُ إِلَيهِ ، ثُمَّ قَالَ : «إِنَّمَا يُرِيدُ ٱللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنكُمُ ٱلرِّجْسَ أَهْلَ ٱلْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا» ، قُلتُ لِواثِلَةَ : مَاالرِّجسُ ؟ فَقَالَ : الشَّكُ فِي اللهِ عَزَّ وَجَلَّ .[2]

١ـ «غاية المرام» ص ٢٨٨ ، الحديث الثامن : و روي في «مسند» أحمد ، ص ٢٩٨ ، الجزء السادس ، بمسند أُمّ سلمة ، عن شهر بن حوشب . و كذلك جاء في «تفسير الطبريّ» ج ٢٢ ، ص ٦ ، و «مشكل الآثار» ج ١ ، ص ٣٣٥ .

٢ـ «غاية المرام» ص ٢٨٧ ، الحديث السادس ، «شواهد التنزيل» ج ٢ ، ص ٤٣ و ٤٤ .

قال أبو أحمد العَسكريّ : **إنَّ الأوزاعِيَّ لَم يَروِ فِي الفَضَائِلِ حَديثاً غَيرَ هَذا ، وَاللهُ أعْلَمُ .**[1]

إنَّ النَّبِيَّ مُحَمَّداً وَ وَصِيَّهُ
وَابنَيهِ وَابنَتَهُ البَتُول الطَّاهِرَة
آهْلُ الْعَباءِ فَإنَّنِي بِولَائِهِم
أرجُو السَّلامَةَ وَالنَّجا في الآخِرة[2]

يقول يعقوب بن حميد : وأنشد الشاعر في هذه القضيّة قائلاً :

بِأبي خَمسَةٌ هُم جُنِّبُوا الرِّجسَ
كِراماً وَ طُهِّروا تَطْهِيرا
أحمَدُ الْمُصَطَفى وَ فاطِمٌ أَعْنِي
وَ عَلِيّاً وَ شُبَّراً وَ شُبَيْرا
مِن تَوَلّاهُم تَوَلّاهُ ذُوالعَرْشِ
وَلَقَّاهُ نَضْرَةَ وَ سُرُورَا
وَ عَلى مُبغِضِيهِمْ لَعنَةُ اللَهِ
وَ أصلاهُمُ الْمَلِيكُ سَعِيرَا[3]

و ذكر محمّد بن طلحة الشافعيّ الأبيات التالية بعد نقله الأحاديث الخاصّة بنزول آية التطهير في الخمسة البررة :

هُمُ العُروَةُ الوُثقَى لِمُعتَصِم بِها
مَناقِبُهُمْ جَاءت بِوَحْيٍ وَ إنزَالِ

١ـ «أُسد الغابة» ج ٢ ص ٢٠ .

٢ـ يقول ابن الصبّاغ المالكيّ في «الفصول المهمّة» ص ٨ : أنشد بعضُهم هذا الشعر في طهارة أهل البيت .

٣ـ «المناقب» لابن المغازليّ ص ٣٠٧ .

مَناقِبُ في الشُّورى وَ سُورَة هَلْ أَتى
وَ فِي سُورَةِ الأحزابِ يَعرفُهَا التَّالي
وَ هُمْ أهلُ بَيتِ المُصَطَفى فَوِدَادُهُمْ
عَلَى النّاسِ مَفرُوضٌ بِحُكمٍ وَاسْجَالِ
فَضَائِلُهُمْ تَعلُو طِرِيقَةَ مُنْتَهَى
رُواةٌ عَلَوْا فِيهَا بِشَدٍّ وَ تِرْحَالِ[1]

تواتر الأحاديث حول نزول آية التطهير في الخمسة

يستفاد من الأحاديث المتقدّمة سواءً التي وردت عن طريق العامّة أو عن طريق الشيعة ، و سواءً التي تكفّلت ببيان هذا الموضوع ابتداءاً واعتبرت نزول آية التطهير في الخمسة البررة عليهم السلام فقط ، أو التي جيء بها في مجال الاحتجاج ، و استشهد بها رسول الله ، و أمير المؤمنين ، و فاطمة الزهراء ، والحسنان ، والإمام السجّاد عليهم السلام ، و زينب ، و فاطمة الصغرى ، والإمام الرضا عليه السلام ، و سعد بن أبي وقّاص ، وابن عبّاس ، و أُمّ سلمة ، و واثلة بن الأسقع ، و لم ينكرها أحد أو يعارضها ، يستشفّ منها أنّ حديث الكساء من الأحاديث المتواترة . و قد ورد فيه أكثر من سبعين حديثاً أغلبها عن طريق العامّة ، و لها زهاء أربعين سنداً متّصلاً . و هذه الأحاديث ومدوّنة و مثبّتة في كتب العلماء الضليعين .[2] في الحديث و التفسير و التاريخ ، وفي كتب الفضائل و المناقب مقرونة بكثير من الأسناد الصحيحة و الحسنة و الموثّقة .

١ـ «مطالب السؤل» ص ٨ .

٢ـ لاسيّما في كتاب «غاية المرام» للسيّد البحرانيّ ، و «عقبات الأنوار» للميرحامد حسين الهنديّ ، و «شواهد التنزيل» للحاكم الحسكانيّ .

وكلّ من كان له اطّلاع على كتب الأخبار إجمالاً ، فلا يبقى أمامه أيّ مجال للشكّ و التردد على أنّ هذه الميزة ، و هي العصمة ، تخصّ فقط رسول الله ، و أمير المؤمنين عليّ بن أبي طالب ، و فاطمة ، و الحسن والحسين عليهم السلام وفق الأحاديث القطعيّة ، لأنّ الشواهد والقرائن القوليّة و العمليّة عن الرسول الأكرم صلّى الله عليه و آله و سلّم قد بلغت حدّاً ، يستطيع معه كلّ خبير و بصير أن يقف على حقيقتها و يستوعبها ، ويجتاز مرحلة الشكّ و الظنّ و الاحتمال ، ليبلغ ثغور اليقين و الاطمئنان .

نساء النبيّ لا يمثّلن المصداق الحقيقيّ لأهل البيت

أوّلاً : لقد جمع رسول الله أُولئك الخمسة في مكان واحد ، و أجلسهم جنباً إلى جنب ، ودعا لهم بالعصمة ، فلم يجلسوا متفرّقين في الغرفة حتّى يحوم الشكّ حولهم ، و يقول القائل إنّ آية التطهير لاتخصّهم ، و لو فرضنا وجود أحد معهم في نفس المكان ، فإنّه سوف يحظى بهذه الفضيلة .

ثانياً : أنّه ألقى عليهم الكساء الخيبريّ ، فجعلهم في مرتبة متّصلة مع بعضها ، يشتركون في وجودهم مجتمعين تحت الكساء .

ثالثاً : أنّ تخصيصهم بهذه الآية قد بلغ من القوّة درجة نجد معها أنّ رسول الله كان في غرفة أُمّ سلمة فألقى الكساء في مكان خال من الغرفة ليشعر من حوله أنّ العصمة تخصّ هؤلاء لاغيرهم لأنّ الذي يُفهم من إلقاء الكساء في مكان خالٍ هو الحصر الحقيقيّ بالنسبة إلى جميع الأشخاص الحاضرين و الغائبين . أمّا لوكان المكان مكتظّاً بالناس ، لاحتملنا أنّ هؤلاء الخمسة قد خُصّصوا من بين الحاضرين . فلايفهم عندئذ هذا الحصر بالنسبة إلى الآخرين .

رابعاً : أنّ قوله صلّى الله عليه و آله و سلّم **اللَهُمَّ إنَّ هؤلاءِ أهلُ بَيْتي**

يُشعر على أنّ هؤلاء الأشخاص المعدودين هم فقط أهل بيته ، و لو كان أشخاص غير هؤلاء كنساء النبيّ أو أقار به الآخرين في عداد أهل البيت لقال : هؤلاءِ مِن أهل بيتي ، وَ لما قال : **هؤلاء أهل بيتي** .

خامساً : أنّ قوله صلّى الله عليه و آله و سلّم لأُمّ سَلَمَةَ : **تَنَحيّ عَن أهل بيتي** يشعر على أنّها لو كانت من أهل البيت ، فكيف يصحّ هذا الكلام ؟ بل إنّ هذا الكلام يدلّنا على أنّ عنوان أهل البيت لا ينطبق على زوجاته صلّى الله عليه و آله و سلّم ، فأهل البيت أشخاص معيّنون محدّدون ، و زوجاته لايدخلن في دائرتهم ، بل هنّ في جانب ، و هم في جانب آخر .

سادساً : ليس في ذلك المكان الخالي أحد غير الخمسة و أُمّ سلمة . وقد استأذنت أُمّ سلمة للدخول تحت الكساء قائلة : يا رسول الله و أنا من أهل البيت ؟ فقال صلّى الله عليه و آله و سلّم **قِفي بِمَكَانِكِ** ، إنّكِ على خير ، ولكن أنت لستِ من أهل بيتي ، ليس لك أن تدخلي تحت الكساء الخيبريّ العائد لكِ ، و إن كان الفراش لكِ و الغرفة غرفتكِ . و هيِ التي قالت : لو قال لي رسول الله : نعم ، لكان أَحبّ إليّ ممّا تطلع الشمس وتغرب . و قالت : عندما رفعت طرف الكساء لاستأذن رسول الله بالدخول ، اِجتَذَبَهُ مِن يَدي و قال : قفي بمكانك ، أنتِ على خير و إلى خير وما أرضاني عنكِ ، و لكنّها خاصّة لي و لهم .

سابعاً : أنّ إخراج رسول الله يده من تحت الكساء ، و رفعها إلى السماء قائلاً : اللهُمّ لكلّ نبيّ أهلٌ و هؤلاء هم أهلي : يدلّ جيّداً على أنّ انحصار الأهل يكمن في أُولئك البررة ، كما جاء في بعض الأحاديث أنّه وضع إحدى يديه على رؤوسهم ، و أخرج الأُخرى من تحت الكساء و دعا لهم .

ثامناً : أنّ تكرار هذا العمل من قبل رسول الله عدّة مرّات ، و ما تفيده الأحاديث المأثورة من أنّه كان في بيت أُمّ سلمة مرّتين ، و في بيت فاطمة عليها السلام مرّة واحدة ، مع أنّ آية التطهير نزلت مرّة واحدة فقط ـ على ما يبدو ـ و في بيت أُمّ سلمة لاغير ، كلّ ذلك يشعر أكثر فأكثر على أنّ أهل البيت هم فقط الذين تحت الكساء خاصّة .

تاسعاً : لِمَ كان يذهب النبيّ صلّى الله عليه و آله و سلّم إلى بيت فاطمة وقت الصلاة باستمرار و ينادي : **الصَّلاةَ** يرحمكم الله ، السلام عليكم يا أهل البيت ، ثمّ يقرأ عليهم آية التطهير ، و يكرّر هذا العمل على امتداد أربعين يوماً أو ستّة أشهر أو ثمانية أو تسعة ، و عند صلاة الصبح مواصلاً هذا العمل حتّى آخر عمره ؟ ماذا كان يعني هذا العمل في قاموسه ؟ و ما هو الهدف الذي كان يتوخّاه من وراء ذلك ؟ ألم تكفِ مرّة واحدة لقراءة آية التطهير تبياناً لشأنهم و عظمتهم ؟ إنّ قيامه المتواصل بهذا العمل كان من أجل أن يطّلع عليه الناس و المسلمون كافّة ، سواء الذين كانوا في المدينة أو الذين كانوا يفدون إليها من شتّى الحواضر والأمصار ، ولكي ينقله هؤلاء إلى غيرهم .

و العجيب أنّه صلّى الله عليه و آله و سلّم لم يكتف بهذا النداء ، بل كان يمسك عِضادتي الباب بيديه و ينادي : **الصَّلاةَ يَرحَمْكُمُ اللهُ ، السَّلامُ عَلَيكُمْ يا أهلَ البَيتِ وَ رَحمَةُ اللهِ «إِنَّمَا يُرِيدُ ٱللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنكُمُ ٱلرِّجْسَ أَهْلَ ٱلْبَيْتِ وَ يُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا»**.

و لو كانت زوجاته في عداد أهل البيت ، لقام ولو مرّة واحدة على الأقلّ بإطلاق هذا النداء عند باب إحداهنّ ، فلم يدّع أحدٌ ، حتّى بعض زوجاته اللائي كنّ يرغبن كثيراً أنْ يكنّ محترمات و معزّزات ، لم يدّعين الانتماء إلى أهل البيت ، و لم يرد هذا الأمر في أيّ حديث و أيّ كتاب ، بل

إنّ عائشة نفسها ، التي تروي هذا الحديث أيضاً ، تقرّ بأنّ هذه الآية نزلت في رسول الله ، و عليّ ، و فاطمة ، و الحسن ، و الحسين عليهم السلام . و لم يشاهد بعد وفاة الرسول الأكرم أنّ إحدى زوجاته قد اعتبرت نفسها من أهل البيت ، أو أنّها استشهدت بهذه الآية على أنّها نزلت في حقّها ، كما لم يلاحظ قطّ أنّ أحد الصحابة أو التابعين قد اعتبر زوجات النبيّ من أهل البيت ، أو استشهد بآية التطهير على أنّها فيهنّ .

حتّى أنّ عائشة عندما تحرّكت إلى البصرة لحرب أمير المؤمنين عليّ بن أبي طالب بمعيّة طلحة ، والزبير ، ومحمّد بن طلحة ، و عبد الله بن الزبير ، و مروان بن الحكم ، و اثني عشر ألفاً من الصحابة و غيرهم ، أرسلت كتبها إلى الكبار من صحابة النبيّ و غيرهم تدعوهم فيها لنصرتها ، و كانت تكتب فيها ألقاباً خاصّة لنفسها نحو : **حَبيبةُ رَسُولِ الله** أو **أُمّ المؤمنين** ، بَيدَ أنّها لم تطلق على نفسها عنوان أهل البيت قطّ ، و ليس من حقّها ذلك كما لم تستطع أن تفعله . و لم ينقل المؤرّخون أنّها استدلّت بآية التطهير على نفسها مع أنّ ذلك كان ضرورياً للغاية في تلك المواقف العجيبة ، و المواطن الخطيرة من أجل كسب الناس إلى جانبها ، و الدفاع عن جريمتها الشنيعة ، فكان لها أن تتشبّث بأبسط ذريعة فيها رائحة من الفضيلة و الامتياز ، لكنّها لم تفعل من ذلك شيئاً .

مضافاً إلى ذلك كلّه فإنّنا لم نجد أحداً على مرّ التاريخ قد أنكر نزول آية التطهير بحقّ أُولئك الخمسة المطهّرين و ذلك عند تلاوتها بمحضر المعاندين المناوئين لأهل البيت ، مثل معاوية و أشباهه .[1]

١ـ عند الحديث عن آية التطهير ، ثمّة موضوع لابدّ أن يناقش و يمحّص ليتّضح المراد من ذكر عبارة «أهل البيت» ، فهل أنّ المراد هو سكنهم الدائم في بيت رسول الله وعيشهم معه في مكان واحد ؟ و هذا ما يثير الإشكال ، أو أنّ المراد هو ذرّيّته ؟ أو أنّ كلمة ⇦

تحدّثنا لحدّ الآن عن شأن نزول الآية و بيان الأحاديث المأثورة في هذا الباب ، و لابدّ لنا فيما يلي أن نتطرّق إلى تفسير الآية الشريفة ، و بيان المراد منها :

إِنَّمَا يُرِيدُ ٱللَّهُ ...«إنّمَا» من أدوات الحصر ، بل هي أقواها جميعاً عند أهل العربيّة ، و مفادها حصر إرادة الله في عصمة أهل البيت ، إذ إنّها تحصر إرادة الله في ضمير «كُم» ، (لِيُذهِبَ عَنكُم) ، أمّا «أهْلَ ٱلْبَيْتِ» فإنّها منصوبة إمّا على الاختصاص أو المدح أو النداء ، أي : **أخُصُّ أهلَ البَيتِ أو أمدَحُ أهلَ البَيتِ أو يا أهلَ البَيتِ** . على أيّ حال فإنّها مفسّرة و مبيِنة لضمير **عنكم** ، و بالتالي فَسَيَتَحَقَّق حصر إرادة الله في عصمة أهل البيت .

و ينقسم هذا الحصر إلى قسمين : الأوّل : حصر إرادة الله في العصمة المتمثّلة بإذهاب الرجس و التطهير . و مفاد ذلك أنّ الله ليس له إرادة في أهل البيت غير إرادة العصمة .

الثاني : حصر إرادة الله في العصمة تخصّ أهل البيت ، و مفاد ذلك أنّ الله ليس له إرادة العصمة في غير أهل البيت ، مثل ذلك مثل من يقول لك : أنا لم آت إلى بيتكم إلّا لزيارتكم ، فهذا يشعر أوّلاً : أنّ المجيء كان للزيارة فقط لا لشيءٍ آخر . و ثانياً :يشعر أنّ المجيء كان فقط لزيارتكم ،

⇦ «البيت» تحمل مفهوماً معنويّاً و إنسانيّاً منذ البداية . بناءً على ما جاء في بعض المعاني ، فإنّ رسول الله هو واحد من أهل البيت ، و على ما جاء في معان أُخرى ، فإنّه خارج عنهم ويُدعى المعصومون الآخرون من أهل بيت رسول الله ، و أمّا هو فلا يُدعى منهم . مضافاً إلى ذلك كيف يُدعى بعض الأشخاص أحياناً مثل : عبدالله بن عبّاس ، و محمّد بن الحنفيّة وزيدبن عليّ بن الحسين من أهل البيت ؟ و لمّا كان عنوان أهل البيت من حيث الأحاديث المأثورة يخصّ الخمسة البررة و الأئمّة التسعة من ذرّيّة سيّد الشهداء ، فإنّ استخدام هذا المعنى لغويّاً و اصطلاحيّاً ، يحتاج إلى تأمّل .

لا لزيارتكم و زيارة أفراد آخرين غيركم . و من الطبيعيّ فإنّ استفادة حصرين بمعزل عن واحدة من أدوات الحصر أمر عسير ، بَيدَ أنّ ما تقدّم حصر واحد ينقسم إلى قسمين .

و إرادة الله هذه هي إرادته التكوينيّة لا إرادته التشريعيّة المتمثّلة بالحكم و القانون و الأمر و النهي ، لأنّ من الواضح أنّ هذه الأشياء لاتخصّ أهل البيت ، بل إنّ الأُمّة جميعها ، بل البشريّة جميعها متساوية في هذه الإرادة ، و لأنّ إرادة الله بل كلّ إرادة ، تكوينيّة كانت أو تشريعيّة لا تتخلّف عن المراد ؛ أمّا في التشريع ، فإنّ المراد جعل الحكم ، و في التكوين ، فإنّه عين الوقوع في العالم الخارجيّ ، لذلك فإنّ إرادة عصمة الله هي عين تحقّق العصمة و واقعيّة العصمة فيهم ، **إِنَّمَا أَمْرُهُۥٓ إِذَا أَرَادَ شَيْـًٔا أَن يَقُولَ لَهُۥ كُن فَيَكُونُ** .[1]

و بكلمة بديلة ، فإنّ إرادة الله هي سبب ظهور الموجودات ، والعلّة لاتتخلّف عن المعلول ، لذلك فإنّ إرادة العصمة تستلزم تحقّق العصمة . والمراد من الرجس[2] القَذَر . و الشيء القَذِر هو الشيء الذي يتنفّر منه

١ـ الآية ٨٣ ، من السورة ٣٦ : يَس .

٢ـ يقول ابن الأثير في «النهاية» ج ٢ ، ص ٢٠٠ : الرِجس : القذر و قد يعبّر عن الحرام و الفعل القبيح و العذاب و اللعنة و الكفر . و في «لسان العرب» ج ٦ : الرجس : القذر ... والرِجس : العذاب كالرجز . و أمّا الرجز فالعذاب و العمل الذي يؤدّي إلى العذاب ، وا لرجس في القرآن : العذاب كالرجز . و قال ابن الكلبيّ في قوله تعالى : فَإِنَّهُ رِجسٌ ، الرجس : المأثم ، و قال مجاهد : **كَذَلِكَ يَجْعَلُ اللهُ الرِجسَ** ، قال : ما لا خير فيه ، و قال أبوجعفر : **إِنَّمَا يُرِيدُ ٱللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنكُمُ ٱلرِّجْسَ أَهْلَ ٱلْبَيْتِ وَ يُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا** ، قال : الرجس : الشكّ . **إِنَّما الْخَمْرُ وَالْمَيسِرُ وَٱلْأَنْصَابُ وَٱلْأَزْلَامُ رِجْسٌ مِنْ عَمَلِ الشَّيطَانِ فَٱجْتَنِبُوهُ** ، قال الزجّاج : الرجس في اللغة اسم لكلّ ما استقذر من عمل فبالغ الله في اسم هذه الأشياء و سمّاها رجساً ، و يُقالُ : رجُس الرجل رَجَساً و رِجس يرجَس : إذا عمل عملاً قبيحاً ، و قال ابن الكلبيّ : **رِجسٌ مِنْ عَمَلِ ٱلشَّيطَـٰنِ** ، أي ، مأثم ، و في الحديث : **إذا كان أحَدُكُم في الصَّلاةِ فَوَجَدَ رِجساً أو** ⇦

الطبع ، و تشمئزّ منه النفس . و يُدعى باللغة الفارسيّة (كَثَافَت ، و آلودگی و پـليدی) و قد يكون هذا الرجس أحياناً حسب الظاهر ، مثل رجس الخنزير في قوله تعالى : **أَوْ لَحْمَ خِنْزِيرٍ فَإِنَّهُۥ رِجْسٌ** ،[1] و قد يكون حسب الباطن ، و هو القذارة المعنويّة ، كالكفر ، والشرك ، والشكّ في الله عزّ وجلّ والعمل المستقبح ، والأخلاق المذمومة ، كما جاء ذلك في قوله تعالى : **وَأَمَّا ٱلَّذِينَ فِى قُلُوبِهِم مَّرَضٌ فَزَادَتْهُمْ رِجْسًا إِلَىٰ رِجْسِهِمْ وَ مَاتُوا وَ هُمْ كَـٰفِرُونَ** .[2]

على أيّ حال فإنّ هذه القذارة المعنويّة تمثّل نوعاً من الأثر الشعوريّ والإدراك النفسانيّ المنبعث عن تعلّق القلب بالعقيدة الباطلة أو العمل القبيح ، لأنّ معنى الرجس و حقيقته و مادّته في الأصل هو التزلزل

⇦ **رِجزاً فلا يتصَرِفُ حتّى يَسمَعُ صَوتاً أو يَجِدَ رِيحاً ، وَ رِجسُ الشَّيطانِ : وَسوسَتُهُ .**

و يقول في «تاج العروس» ج ٤ ، ص ١٥٩ : و الرِجس بالكسر : القَذَر أو الشيء القَذِر ، وقال ابن الكلبيّ في قوله تعالى : **فَإِنَّهُ رِجْسٌ أو فِسْقًا** ، و كذا في قوله تعالى : **رِجْسٌ مِنْ عَمَلِ الشَّيْطَـٰنِ** . قال : الرجس : المأثم ، و الرجس : العذاب و العمل المؤدّي إلى العذاب . و في التهذيب : و أمّا الرجز فالعذاب و العمل الذي يؤدّي إلى العذاب ، وا لرجس : العذاب كالرجز ، قلبت الزاي سيناً كما قيل : **الأسَد و الأزَد** . و قال أبو جعفر في قوله تعالى : **إِنَّمَا يُرِيدُ ٱللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنكُمُ ٱلرِّجْسَ أَهْلَ ٱلْبَيْتِ وَ يُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا** ، أي الشكّ . و رجس (كفرح و كرم) رَجَساً و رجاسةً ككرامةً عمل عملاً قبيحاً . و قال في «مجمع البحرين» : قوله تعالى : **كَذَلِكَ يَجْعَلُ ٱللَّهُ ٱلرِّجْسَ عَلَىٰ ٱلَّذِينَ لَايُؤْمِنُونَ** : أي : اللعنة في الدنيا و العذاب في الآخرة . قوله : **فَزادَتهُم رِجسًا إلى رِجسِهِمْ** : أي : نتناً إلى نتنهم . و النتن عبارة عن الكفر ، أي : كفراً إلى كفرهم . قوله : **إِنَّمَا يُرِيدُ ٱللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنكُمُ ٱلرِّجْسَ أَهْلَ ٱلْبَيْتِ** : أي : الأعمال القبيحة والمآثم ، و الرجس لطخ الشيطان و وسوستُهُ . و قال في «شرح قاموس اللغة» : الرجس : القَذَر .

١ـ الآية ١٤٥ ، من السورة ٦ : الأنعام .

٢ـ الآية ١٢٥ ، من السورة ٩ : التوبة .

والاضطراب و الحركة والتقلّب . و أنّ جميع العقائد الباطلة أو الاعمال القبيحة إنّما تنشأ من اضطراب النفس و عدم الاطمئنان . لذلك فإنّ إذهاب الرجس ، هو إذهاب الاضطراب و التأرجح الروحيّ ، و الشكّ ، والتردد وبالتالي إذهاب العقائد الباطلة ، و الأخلاق المذمومة ، و الملكات الرديئة الوضيعة ، و أخيراً إذهاب الأعمال القبيحة المشينة . و لمّا كانت الطهارة في مقابل القذارة ، و تطهير أهل البيت ملازم لإزالة الأقذار الروحيّة والأخلاقيّة ، و الإثم ، لذلك فإنّ قوله : **وَ يُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا** يعني أنّ كلّ صفة محمودة ، وكلّ ملكة صالحة ، وكلّ عقيدة طاهرة ، وكلّ عملٍ مرضيّ ، هذه كلّها ستحلّ بديلة عن تلك الأقذار المشينة . أيّ أنّ اليقين سيحلّ بديلاً عن الشكّ ، و أنّ الإنفاق ، والإيثار ، والصفح ، والعفو ، و حبّ الله ، و ذلّ العبوديّة في مقابل ، عظمة ربّ الأرباب ،كلّ هذه الأشياء ستحلّ بديلة عن البخل ، و الإثرة ، و الحسد ، و الحقد ، و حبّ الظهور ، و حبّ الجاه ، وكنز المال ، و حبّ الرئاسة ، و تلك هي ملكة العصمة المستفادة من الآية .

في ضوء ما تقدّم ، لمّا كانت نفس أهل البيت متنزّهة عن كلّ عيب وقذارة معنويّة بإرادة إلهيّة ، لذلك فإنّ ملكاتهم و أخلاقهم التي تمثّل قواهم النفسيّة ، ستكون طاهرة و منزّهة تبعاً لطهارة نفوسهم . و أنّ أعمالهم المنبعثة عن تلك الملكات و الأخلاق ستكون صالحة و حميدة تبعاً للملكات و الأخلاق نفسها . لذلك فالمعصية لاتصدر عن أهل البيت ، لأنّهم لاينوون ارتكابها . و أنّهم لا ينوون ارتكاب المعصية لعدم رغبتهم فيها ، وأنّ عدم رغبتهم فيها منبعث عن طهارة نفوسهم من كلّ لطخة قائمة أو وصمة سوداء ، أو بقعة قذرة ملوّثة ، ممّا يستدعي ذلك عدم ظهور تلك الرغبة التي هي في حكم الطفل المتولّد عن القوى النفسانيّة .

و لمّا كانت الآية المباركة معلنة بذهاب الرجس من نفوسهم ، لذلك

فإنّ ذهاب الرجس سيتحقّق في جميع مراتبهم الوجوديّة التابعة لنفوسهم .

و هذه هي أعلى درجات العصمة ، أي ، العصمة في السرّ ، و العصمة في النفس ، و العصمة في القوى الخياليّة و الوهميّة ، و العصمة في الأفعال الخارجيّة ، **عَصَمَكُمْ اللهُ مِنَ الزَّلَلَ وَ آمَنَكُمْ مِنَ الْفِتَنِ وَ طَهَّرَكُمْ مِنَ الدَّنَسِ وَ أَذهَبَ عَنكُمُ الرِّجسَ وَ طَهَّرَكُمْ تَطهيراً** .[1]

ومن هنا ، يمكن الاستدلال على إمامة أمير المؤمنين عليّ بن أبيطالب عليه السلام لأنّه ادّعى الخلافة بعد الرسول الأكرم ، صلّى الله عليه و آله و سلّم و ادّعاها بعده ولداه الحسن ، و الحسين عليهما السلام ، وكانت الزهراء عليها السلام أيضاً ترى إمامتهم . و لمّاكان هؤلاء الأربعة المطهّرون هم من أهل البيت ، و أنّهم معصومون بحكم الآية الكريمة ، والمعصوم لايكذب ، لانّ الكذب رجس ، لذلك فإنّ إمامة عليّ بن أبي طالب ثابتة بالاستلزام ، و لا مناصّ للعامّة الَّذين ينكرون إمامته من هذا الاستدلال .

و يمكن الاستدلال أيضاً على غصب فدك ، لانّ الصدّيقة الطاهرة فاطمة عليها السلام معصومة بحكم الآية المباركة ، و المعصوم لايكذب ولايغصب مال الناس ، و لوكانت فدك للمسلمين ، فكيف يدّعي المعصوم ملكيّته لها ؟!

يقول المرحوم السيّد عبد الحسين شرف الدين رضوان الله عليه : أورد النبهانيّ في أوّل كتابه «الشرف المؤيّد» هذه الآية (آية التطهير) فنقل عن جماعة من الأعلام (أعلام العامّة) ما يدلّ على أنّهم قد فهموا منها عصمة أهلها (أهل البيت عليهم السلام) ، و إليك ما نقله بعين لفظه . قال :

قال الإمام أبو جعفر محمّد بن جرير الطبريّ في تفسيره : يقول الله

١ـ فقرة من فقرات الزيارة المعروفة بالزيارة الجامعة الكبيرة .

تعالى : **اِنَّمَا يُريدُ اللهُ لِيُذهِبَ عَـنكُمُ السُّـوءَ وَآلْـفَحشَاءَ يَـا أَهْـلَ مُـحَمَّدٍ وَيُطَهِّرَكُم مِنَ الدَّنَسِ الَّذِي يَكُونُ فِي مَعاصِي اللهِ تَطهيراً .**

و روي عن أبي زيد : **إنَّ الرِّجسَ هـٰهُنَا الشَّيطانُ .**

و ذكر الطبريّ أيضاً بسنده إلى سعيد بن قتادة أنّه قال : قوله : «**إِنَّمَا يُرِيدُ ٱللَهُ لِيُذْهِبَ عَنكُمُ ٱلرِّجْسَ أهْلَ ٱلْبَيْتِ وَ يُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا**» . قال : فهم **أهلُ بَيتٍ طَهَّرَهُمُ اللهُ مِنَ السُّوءِ وَ خَصَّهُم بِرَحمَةٍ مِنْه .**

و قال ابن عطيّة : و الرجس اسم يقع على الإثم و العذاب ، و على النجاسات و النقائص ، فأذهب اللهُ جميعَ ذلك عن أهل البيت .

و قال الإمام النَوَويّ ، قيل هو الشكّ ، و قيل العذاب ، و قيل الإثم .

قال الأزهريّ : الرجس اسم لكلّ مستقذر من عمل إنسان و غيره .

و فسّر الشيخ محي الدين بن العربيّ لفظ الرجس في الباب ٢٩ ، من فتوحاته ، بكلّ ما يشين ، و إليك عبارته عند ذكر النبيّ : **قَد طَهَّرَهُ اللهُ وَ أهلَ بَيتِهِ تَطهيراً وَ أَذهَبَ عَنْهُمُ الرِّجسَ ، وَ هُوَ كُلُّ ما يَشينُهُم فإنَّ الرِّجسَ هُوَ القَذَرُ عِندَ العَرَبِ ، هَكَذَا حَكىَ الفَرّاءُ .**[1]

روى الصدوق بسنده المتّصل عن عبد الغفّار الجازيّ ، عن الإمام الصادق عليه السلام **فِي قَولِ اللهِ عَزَّوَجَلَّ : «إِنَّمَا يُرِيدُ ٱللَهُ لِيُذْهِبَ عَنكُمُ ٱلرِّجْسَ أهْلَ ٱلْبَيْتِ وَ يُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا» قالَ : الرِّجسُ هُوَ الشَّكُّ .**[2]

و روى محمّد بن الحسن الصفّار في «بصائر الدرجات» بسنده عن الإمام محمّد الباقر عليه السلام أنّه قال : **الرِّجسُ هُوَ الشَّكُّ وَ لا نَشُكُّ في رَبِّنَا أبَداً .**[3]

١ـ «الكلمة الغرّاء» الهامش ، ص ٢١٧ ، و ص ٢١٨ .

٢ـ «غاية المرام» ص ٢٩٣ ، الحديث الخامس .

٣ـ «غاية المرام» ص ٢٩٣ ، الحديث الرابع .

و نقل محمّد بن يعقوب الكلينيّ مثل هذا المعنى بسنديه المتّصلين عن أبي بصير ، عن الإمام الصادق عليه السلام في ذيل رواية مفصّلة .[1] و قد نقلنا في هامش الصفحات المتقدّمة هذا المعنى عن «تاج العروس» و«لسان العرب» حيث ذكر صاحبا هذين الكتابين نقلاً عن الإمام أبي جعفرٍ ، الباقر عليه السلام : إنّ الرجس يعني الشكّ .

و روي عن محمّد بن العبّاس بن ماهيار بسنده المتّصل عن الإمام الصادق ، عن الإمام الباقر ، عن الإمام أمير المؤمنين عليّ بن أبي طالب عليهم السلام **قَالَ عَلِيُّ بنُ أبي طالِبٍ في قَولِ اللهِ عَزَّوَجَلَّ : فَضْلُ أهلِ البَيتِ لايَكُونُ كَذلِكَ ، واللهُ عَزَّوَجَلَّ يَقُولُ : «إِنَّمَا يُرِيدُ ٱللهُ لِيُذْهِبَ عَنكُمُ ٱلرِّجْسَ أَهْلَ ٱلْبَيتِ وَ يُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا» فَقَدْ طَهَّرَنَا اللهُ مِنَ الْفَواحِشِ ما ظَهَرَ مِنها وَ مَا بَطَنَ عَلى مِنهاجِ الْحَقِّ .**[2]

و جاء في تفسير «الدرّ المنثور» ج ٥ ، ص ١٩٩ قوله :

أخرج ابن جرير ، و ابن أبي حاتم عن قتادة رضي الله عنه في قوله : **«إِنَّمَا يُرِيدُ ٱللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنكُمُ ٱلرِّجْسَ أَهْلَ ٱلْبَيْتِ وَ يُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا» قَالَ : هُمْ أهلُ بَيتٍ طَهَّرَهُمُ اللهُ مِنَ السُّوءِ وَاخْتَصَّهُم بِرَحْمَتِهِ ، قَالَ : وَحَدَّثَ الضّحاكُ بن مُزاحم : أنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَقُولُ : نَحْنُ أهلُ بَيتٍ طَهَّرَهُمُ اللهُ مِن شَجَرَةِ النُّبُوَّةِ وَ مَوضِعِ الرِّسالَةِ وَمُختَلَفِ المَلائِكَةِ وَ بَيتِ الرَّحمَةِ وَ مَعْدِنِ الْعِلمِ . وَ أَخرَجَ التِّرمَذِيُّ وَالطَّبرانيُّ ، وابنُ مَردَويه وأبو نَعِيم ، والْبَيْهَقِيُّ مَعاً فِي الدَّلائِلِ عَنِ ابنِ عبّاسٍ رَضِيَ اللهُ عَنْهُما قالَ : قَالَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ : إنَّ اللهَ قَسَمَ الْخَلْقَ قِسمَينِ فَجَعَلَنِي فِي خَيرِهِما قِسماً ، فَذَلِكَ**

١ـ «غاية المرام» ص ٢٩٢ ، الحديث الثاني ؛ و ص ٢٩٣ ، الحديث الثالث .

٢ـ «غاية المرام» ص ٢٩٥ ، الحديث الخامس عشر .

قَولُهُ: «وَ أَصْحَـٰبُ ٱلْيَمِينِ مَا أَصْحَابُ ٱلْيَمِينِ» ، فَأَنَا مِن أصحابِ الْيَمِينِ (ثمّ ساق الحديث إلى أن قال :) فَأَنَا وَ أَهلُ بَيتي مُطَهَّرُونَ مِنَ الذُّنُوبِ .

يقول أمير المؤمنين عليّ بن أبي طالب عليه السلام كما جاء في الخطبة ٨٦، من «نهج البلاغة» : **فَأينَ تَذهَبُونَ وَ أَنَّى تُؤفَكُونَ وَالأعلامُ قَائِمَةٌ وَالآياتُ واضِحَةٌ والْمَنَارُ مَنْصُوبَةٌ ، فَأينَ يُتاهُ بِكُم وَ كَيفَ تَعمَهُونَ وَبَينَكُم عِترَةُ نَبِيِّكُمْ وَ هُم أَزِمَّةُ الحَقِّ وَ أعلامُ الدِّينِ وَألسِنَةُ الصِّدقِ فَانزِلُوهُمْ بِأحسَنِ مَنازِلِ القُرآنِ ، وَ رِدُوهُمْ وُرُودَ الهِيمِ العِطاشِ .**[1]

يقول ابن أبي الحديد في شرح هذه الفقرات : و قد بيّن رسول الله عترته من هي ، لمّا قال : **إنِّي تَارِكٌ فيكُمُ الثَّقَلينِ** ، فقال : **عِترَتي أهلَ بيتي** وبيّن في مقام آخر مَن أهل بيته حيث طرح عليهم كساءً . و قال حين نزلت **إِنَّمَا يُرِيدُ ٱللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنكُمُ ٱلرِّجْسَ أَهْلَ ٱلْبَيْتِ وَ يُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا : اللَّهُمَّ هَؤلاءِ أهلُ بَيتي فَأذْهِبْ عَنْهُمُ الرِّجسَ** . قال ابن أبي الحديد : فإن قلتُ : فمن هي العترة التي عناها أمير المؤمنين عليه السلام بهذا الكلام ؟ قلتُ : نفسه و ولداه [ولديه] ؛ والأصل في الحقيقة نفسه ، لأنّ ولديه تابعان له ، ونسبتهما إليه مع وجوده كنسبة الكواكب المضيئة مع طلوع الشمس المشرقة . و قد نبّه النبيّ صلّى الله عليه و آله على ذلك بقوله : **و أَبُوكُما خيرٌ مِنكُما** و قوله : **وَ هُمْ أَزِمَّةُ الْحَقِّ** جمع زمام ؛كأنّه جعل الحقّ دائراً معهم حيثما داروا ، و ذاهباً معهم حيثما ذهبوا ،كما أنّ الناقة طوع زمامها ، وقد نبّه رسول الله صلّى الله عليه و آله على صدق هذه القضيّة بقوله : **وَادِرِ الحَقَّ مَعَهُ حيْثُ دارَ** . و قوله : **وألسِنَةُ الصِّدقِ** من الألفاظ الشريفة القرآنيّة ، قال الله تعالى : **وَ ٱجْعَلْ لِي لِسَانَ صِدْقٍ فِي ٱلْأَخِرِينَ** لماكان لايصدر عنهم حكم و لاقول إلّا و هو موافق للحقّ ؛ و الصواب جَعَلَهُم كأنّهم ألسنة صدق

١ـ «نهج البلاغة» طبع مصر مع حواشي الشيخ محمّد عبدة ص ١٥٤.

لا يصدر عنها قول كاذب أصلاً؛ بل هي كلّاً مطبوعة على الصدق.

و قوله: «**فَأنزِلُوهُم مَنازِلَ القُرآنِ**» تحته سرٌّ عظيم، وذلك أنّه أمر المكلّفين بأن يجروا العترة في إجلالها و إعظامها والانقياد لها و الطاعة لأوامرها مجرى القرآن.

فإن قلت: فهذا القول منه يشعر بأنّ العترة معصومة، فما قول أصحابكم في ذلك؟ قلتُ: نصّ أبو محمّد بن متّويه في كتاب «الكفاية» على أنّ عليّاً عليه السلام معصوم، و إن لم يكن واجب العصمة، و لا العصمة شرط في الإمامة، لكنّ أدلّة النصوص قد دلّت على عصمته، والقطع على باطنه و مغيبه، و أنّ ذلك أمرٌ اختصّ هو به دون غيره من الصحابة؛ والفرق ظاهر بين قولنا: زيد معصوم، و بين قولنا: زيد واجب العصمة لأنّهُ إمام. و من شرط الإمام أن يكون معصوماً، فالاعتبار الأوّل مذهبنا، والاعتبار الثاني مذهب الإماميّة.[1]

لقد ذكرنا هنا إجمالاً كلام المؤالف و المخالف في معنى الرجس حتّى يُفَهم أنّ الجميع متّفقون على هذا المعنى و هو أنّ المراد منه في هذه الآية هو كلّ قذارة ظاهريّة نحو: الأعمال القبيحة المذمومة، و كلّ قذارة باطنيّة نحو: الشكّ، و الشرك، والكفر، و الملكات السيّئة، والأخلاق المشينة، و النوايا و الخواطر المستقبحة، و أهل البيت معصومون من كلّ الجهات، و لا منافاة بين هذه العصمة و اختيارهم في العمل و كيفيّته، لأنّ إرادة الله هنا غير خارجة عن مرحلة الاختيار لكن عن طريق الاختيار هي محقّقة للأختيار و مثبّتة له، فالله قد طهّر ذواتهم، و طهّر جميع مراحل

١ـ «شرح نهج البلاغة» ابن أبي الحديد، ج ٦، ص ٣٧٥ ـ ٣٧٧. و نقل المحدّث البحرانيّ هذا الحديث نفسه عن ابن أبي الحديد في كتابه: «غاية المرام» ص ٢٩١ تحت عنوان: «الحديث السادس و الثلاثون».

وجودهم ، و الاختيار يمثّل إحدى هذه المراحل . إذَن ، فالأفعال الصادرة عنهم كلّها مرتكزة على الاختيار . و لمّا كان الاختيار ناتجاً عن نفس شريفة طاهرة نقيّة ، لذلك فإنّهم يقومون بالأفعال و الأعمال المحمودة مختارين لامجبرين أو مضطرّين . و في مقابل هؤلاء المطهّرين ، ثمّة أشخاص ذواتهم ملوّثة و شقيّة ، فلا تلحظ فيهم نقطة بيضاء صافية ، و تبعاً لتلك الذوات الشقيّة تكون ملكاتهم و أخلاقهم قبيحة و مذمومة ، وكذلك تكون نواياهم و خواطرهم تبعاً لذلك ، ثمّ تكون أعمالهم قبيحة و مذمومة تبعاً لتلك النوايا و الخواطر . و بين هذين الفريقين أشخاص آخرون خلطوا بين طهارة النفس و قذارتها ، فكلّما كانت القذارة أقلّ و الطهارة أكثر ، فإنّ أفعالهم المتحقّقة في الخارج تكون أفضل و أنقى و أرضى . وكلّما كانت الطهارة أقلّ و القذارة أكثر ، فإنّ تلك الأفعال تكون أكثر ظلمة ، وأبعد عن الإخلاص ، و أقذر . و بين هاتين المرحلتين أُناس لايعدّون و لايحصون في درجات متنوّعة . و أعمالهم وليدة نيّاتهم ، و نيّاتهم وليدة ملكاتهم النفسيّة ، وملكاتهم النفسيّة تتباين تبعاً لاختلاف درجات القذارة و الطهارة التي عليها نفوسهم ، وكلّ إناء بالذي فيه يرشح .

مَـلَكْنَا فَكَـانَ الْـعَفْوُ مِـنّا سَجِيَّةً
فَـلَمَّا مَـلَكْتُمْ سالَ بِالدَّمِ أبطَحُ
وَ حَـلَّلْتُمْ قَتلَ الأُسَارى فَطَالَمَا
غَدَوْنَا عَلَى الأَسْرى فَنَعْفُو وَ نَصْفَحُ
وَ حَسْبُكُمُ هَـذَا التَّفَاوُتُ بَيْنَنَا
وَ كُـلُّ إنَـاءٍ بِـالَّذي فِـيه يَـرْشَحُ

إنّ عفو أمير المؤمنين عليّ عليه السلام عن أعدائه مثل : مروان بن الحكم ، و عائشة بعد معركة الجمل قد أدهش العقل و حَيّره . فعليّ و غيره

من أئمّة أهل البيت عليهم السلام يتوكّلون على العصمة و ينطلقون في أعمالهم من العصمة ، و ما لم تكن النفوس في هذه الدرجة من العصمة والطهارة و النزاهة فإنَّ أفعالها الخارجيّة سوف لن تكون طاهرة و نزيهة إلى هذا الحدّ .

وَ إنَّ أرْوَاحَكُمْ وَ نُورَكُمْ وَ طِينَتَكُمْ وَاحِدَةٌ طابَتْ و طَهُرَتْ بَعْضُهَا مِنْ بَعْضٍ ، خَلَقَكُمْ اللهُ أنْوَاراً فَجَعَلَكُمْ بِعَرْشِهِ مُحْدِقِينَ .[1]

إلَى أهلِ بَيتٍ أُذهِبَ الرِّجسُ عَنهُمُ
وَصُفُّوا مِنَ الأدناسِ طُرّاً وَ طُيِّبُوا
إلَى أهلِ بَيتٍ ما لِمَنْ كان مُؤمِناً
مِنَ النّاسِ عَنهُمْ فِي الوِلَايَةِ مَذْهَبُ
وَ حُبُّهُمْ مِثلُ الصَّلاَةِ وَ إنَّهُ
عَلَى النَّاسِ مِن بَعضِ الصَّلاةِ لَأَوْجَبُ[2]

أمّا الشبهات المثارة على الآية

الأُولى : أنّ المراد من الإرادة هنا هي الإرادة التشريعيّة . أي أنّ الله يريد أن يطهّركم بالأمر و النهي و الوعد و الوعيد و تشريع الأحكام والسنن . فالطهارة هنا ستكون مرتكزة على أفعالهم بسبب اتّباع الأحكام الإلهيّة كما جاء في قوله تعالى : **مَا يُرِيدُ ٱللَّهُ لِيَجْعَلَ عَلَيْكُم مِّنْ حَرَجٍ وَلَـٰكِن يُرِيدُ لِيُطَهِّرَكُمْ وَ لِيُتِمَّ نِعْمَتَهُۥ عَلَيْكُمْ .**[3]

هذه الشبهة غير صحيحة ، لأنّه لو كان المراد من إرادة التطهير ، هي

١ـ فقرة من الزيارة الجامعة الكبيرة .

٢ـ «ديوان السيّد الحِميريّ» ص ٦٦ .

٣ـ الآية ٦ ، من السورة ٥ : المائدة .

الإرادة التشريعيّة ، فهذه لا تخصّ أهل البيت ، بل تشمل جميع المسلمين ، بل جميع الناس ، فالحكم و القانون و الأمر و النهي ،كلّ هذه الأشياء تكون للجميع ، و قد ذكرنا فيما تقدّم أنّ الآية بدأت بكلمة «**إِنَّمَا**» و هي تفيد الحصر ، أي أنّ الله أراد تطهير أهل البيت على سبيل الحصر ، و هذه الإرادة طبعاً هي الإرادة التكوينيّة المستلزمة للعصمة ،كما جاء في مريم ، قوله تعالى : **وَ إِذْ قَالَتِ ٱلْمَلَٰٓئِكَةُ يَٰمَرْيَمُ إِنَّ ٱللَّهَ ٱصْطَفَىٰكِ وَ طَهَّرَكِ وَٱصْطَفَىٰكِ عَلَىٰ نِسَاءِ ٱلْعَٰلَمِينَ** .[1]

فمن الواضح أنّ هذه الطهارة هي طهارة ذاتيّة قبل العمل ، لاطهارة مسبَّبة عن العمل و بعد العمل ، بل يمكن القول إنّ آية التطهير (**إِنَّمَا يُرِيدُ ٱللَّهُ**) في الإرادة التكوينّية و إفادة العصمة من هذه الآية أكثر صراحة ، لأنّ من الممكن أن يطرح احتمال و هو أنّ طهارة مريم ناتجة عن الطهارة في الأمر والنهي والتشريع ، مع أنّ هذا الاحتمال هو خلاف الظاهر ، بَيدَ أنّه ليس خلاف النصّ والتصريح أمّا في آية التطهير ، لمّا كانت الإرادة إنَّما نصّ في الحصر ، و الحصر ينافي عموميّة التكليف بالنسبة إلى جميع الاشخاص ، لذلك فإنّ آية التطهير أقوى في إفادة معنى العصمة لأهل البيت من الآية التي تفسِّر معنى العصمة لمريم .

و لو قيل : إنّ المراد من إذهاب الرجس ، والتطهير ، هو إرادة التقوى في أعلى درجاتها ، إذ إنّ الله أرادها من أهل البيت فقط ، و جعل تكليفهم أشقّ من تكليف غيرهم ،كما في وجوب صلاة الليل على الرسول الأكرم وجواز صوم الوصال ، و أمثال ذلك من التكاليف الشاقّة و العسيرة ، لذلك فإنّ المراد من إرادة الله في هذه الآية إرادته التشريعيّة و جعل الحكم . وهذا لاينافي حصر هذه الإرادة في أهل البيت .

١ـ الآية ٤٢ ، من السورة ٣ : آل عمران .

و جواب هذه : أنّ أهل البيت خمسة بلا ريب ، و أنّ رسول الله هو منهم ، و أنّ عصمته ليست مسبّبة عن العمل قطعاً بل هي موهبة إلهيّة لذلك فلا معنى لأن يكون سرّ التكليف بالنسبة إليه مقدّمة للطهارة . وملخص الكلام أنّ هذه الآية هي في مقام الامتنان ، و تمثّل موهبة في أمر استثنائيّ . و ما هي المنّة من وراء التحلّي بالطهارة بواسطة التكليف الشاقّ . و لمّا كانت إرادة إذهاب الرجس و التطهير في الآية المباركة بالنسبة إلى أهل البيت جميعهم في سياقٍ واحد ، و منهج واحد ، لذلك فإنّ المراد من الإرادة هو ليس الإرادة التشريعيّة و جعل الحكم .

الثانية : أنّ المراد من أهل البيت في هذه الآية زوجات النبيّ صلّى الله عليه و آله و سلّم . و أنّ المراد من إرادة إذهاب الرجس و التطهير ، هو ملازمة التقوى في أعلى درجاتها و مراعاة الأحكام الشرعيّة أكثر من بقيّة المسلمين ، و القرينة في ذلك هو ما صرّحت به الآيات المتقدّمة على هذه الآية أنّ الله يؤتيهنّ أجرهنّ مرّتين عند طاعتهنّ و قنوتهنّ لله و رسوله و أنّه يضاعف لهنّ العذاب ضعفين عند مخالفتهنّ و اتيانهنّ فاحشة مبيّنة . وكذلك صرّحت إحدى الآيات إنهنّ لسنَ كأحد من النساء . مضافاً إلى ذلك فإنّ آية التطهير جاءت مبثوثة بين الآيات التي تحوم حول نساء النبيّ ، فما جاء قبلها و بعدها بيّن أحكامهنّ و تكاليفهنّ ، فكيف يمكن أن يكون هذا القسم الضئيل من الآية خارجاً عن نطاق تلك الآيات ، و متحدّثاً عن أشخاص غيرهنّ ، بحيث إنّ صدر الآية يخصّ نساء النبيّ ، و ذيلها يخصّ الخمسة أصحاب الكساء ؟ و الشاهد على هذا الكلام هو الأحاديث المأثورة التي جعلت آية التطهير خاصّة بنساء النبيّ .

أمّا الآيات المتقدّمة على هذه الآية و المتأخرّة عنها فهي : **يَـٰٓأَيُّهَا ٱلنَّبِيُّ قُل لِّأَزْوَٰجِكَ إِن كُنتُنَّ تُرِدْنَ ٱلْحَيَوٰةَ ٱلدُّنْيَا وَ زِينَتَهَا فَتَعَالَيْنَ أُمَتِّعْكُنَّ**

وَأُسَرِّحْكُنَّ سَرَاحًا جَمِيلًا * وَ إِن كُنتُنَّ تُرِدْنَ ٱللَهَ وَ رَسُولَهُۥ وَٱلدَّارَ ٱلْأَخِرَةَ فَإِنَّ ٱللَهَ أَعَدَّ لِلْمُحْسِنَـٰتِ مِنكُنَّ أَجْرًا عَظِيمًا * يَـٰنِسَاءَ ٱلنَّبِيِّ مَن يَأْتِ مِنكُنَّ بِفَـٰحِشَةٍ مُّبَيِّنَةٍ يُضَـٰعَفْ لَهَا ٱلْعَذَابُ ضِعْفَيْنِ وَ كَانَ ذَٰلِكَ عَلَى ٱللَهِ يَسِيرًا * وَ مَن يَقْنُتْ مِنكُنَّ لِلَهِ وَ رَسُولِهِ وَ تَعْمَلْ صَـٰلِحًا نُّؤْتِهَآ أَجْرَهَا مَرَّتَيْنِ وَأَعْتَدْنَا لَهَا رِزْقًا كَرِيمًا * يَـٰنِسَآءَ ٱلنَّبِيِّ لَسْتُنَّ كَأَحَدٍ مِّنَ ٱلنِّسَآءِ إِنِ ٱتَّقَيْتُنَّ فَلَا تَخْضَعْنَ بِٱلْقَوْلِ فَيَطْمَعَ ٱلَّذِى فِى قَلْبِهِ مَرَضٌ وَ قُلْنَ قَوْلًا مَّعْرُوفًا * وَقَرْنَ فِى بُيُوتِكُنَّ وَلَا تَبَرَّجْنَ تَبَرُّجَ ٱلْجَـٰهِلِيَّةِ ٱلْأُولَىٰ وَأَقِمْنَ ٱلصَّلَوٰةَ وَءَاتِينَ ٱلزَّكَوٰةَ وَ أَطِعْنَ ٱللَهَ وَ رَسُولَهُۥ إِنَّمَا يُرِيدُ ٱللَهُ لِيُذْهِبَ عَنكُمُ ٱلرِّجْسَ أَهْلَ ٱلْبَيْتِ وَ يُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا * وَ ٱذْكُرْنَ مَا يُتْلَىٰ فِى بُيُوتِكُنَّ مِنْ ءَايَـٰتِ ٱللَهِ وَٱلْحِكْمَةِ إِنَّ ٱللَهَ كَانَ لَطِيفًا خَبِيرًا .[1]

و أمّا الأحاديث ، فقد قال السيوطيّ في تفسيره ، و ابن حجر الهيثميّ في «الصواعق المحرقة» : نسب هذا القول إلى ابن عبّاس .[2]

و قال السيوطيّ : روى ابن أبي حاتم و ابن عساكر ، عن عِكرَمَة ، عن ابن عبّاس أنّه قال : «**إِنَّمَا يُرِيدُ ٱللَهُ لِيُذْهِبَ عَنكُمُ ٱلرِّجْسَ أَهْلَ ٱلْبَيْتِ**» نزلت في أزواج النبيّ صلّى الله عليه [و آله] و سلّم و قال عكرمة : مَن شاءَ باهَلْتُهُ ، إنَّها نَزلَت في أزواجِ النَّبِيِّ صلّى الله عليه [و آله] و سلّم .

و روى ابن مردويه عن طريق سعيد بن جبير ، عن عكرمة ، عن ابن عبّاس أنّه قال : «نزلت في أزواج النبيّ» .

و الحديث الثالث رواه ابن جرير ، و ابن مردويه ، عن عكرمة ، أنّه قال في قول الله : «**إِنَّمَا يُرِيدُ ٱللَهُ لِيُذْهِبَ عَنكُمُ ٱلرِّجْسَ أَهْلَ ٱلْبَيْتِ**» : **لَيسَ بِالَّذِي تَذهَبُونَ ، إِنَّمَا هُوَ نِساءُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَهُ عَلَيهِ [وَآلِهِ] وَسَلَّمَ .**

١ـ الآيات ٢٨ إلى ٣٤ ، من السورة ٣٣ : الأحزاب .

٢ـ «الدرّ المنثور» ج ٥ ، ص ١٩٨ ، و «الصواعق المحرقة» ص ٨٥ .

والحديث الرابع رواه ابن سعد عن عُروة في آية التطهير ، قال : نزلت هذه الآية في حجرة عائشة ، و يراد بأهل البيت أزواج النبيّ .[١]

فهذا عدد من الأحاديث التي اختلقها حثالة من أعداء أهل البيت ودعاة الخوارج ، و صنائع بني أُميّة . فذهبوا في صرف الآية عن أهلها كلّ مذهب ، و عملوا على تشويش أذهان البعض من غير المطّلعين على التفاسير و الأخبار . و نحن بحول الله و قوّته سنكشف كذب هؤلاء وافتراءهم بدرجة لايبقى معها ريب في قلب أحد .

نقل رواة الأحاديث المتقدّمة هذا القول عن طريقين : الأوّل : عن طريق عِكرَمة ، و الآخر : عن طريق مقاتل بن سليمان ، و كلاهما من الكذّابين المعروفين ، و الوضّاعين المشهورين . و ليس لروايتهما قيمة عند العامّة . فهذان الشخصان أرادا أن يحرّفا مدلول الآية عن اتّجاهه الطبيعيّ طوعاً لما يحملانه من روح عدائيّة لأهل بيت العصمة .

أمّا **عِكرَمَة** غلام ابن عبّاس فقد كان يرى رأي الخوارج ، و بالأخص رأي نجدة الحروريّ ، وكان نجدة من أشدّ الخوارج عداوة لأمير المؤمنين عليه السلام . و عكرمة من الدعاة إلى الخوارج ، يجوب الأمصار داعياً إلى عداوة عليّ ساعياً في تضليل الناس عنه بكلّ طريق ، و لمّا كان غلاماً لابن عبّاس ، و ابن عبّاس من مشاهير الصحابة ، و أصحاب العلاقة الوطيدة مع النبيّ ، و السوابق المشهودة في الإسلام ، لذلك فإنّ كلّ حديث كان يفتريه عكرمة على النبيّ ، كان ينقله عن ابن عبّاس فيقول مثلاً حدّثني مولاي ابن عبّاس عن رسول الله كذا و كذا ، و نجده في آية التطهير أيضاً ينقل عن ابن عبّاس أنّه قال بأنّ المراد من أهل البيت نساء النبيّ .

١ـ «الدرّ المنثور» ج ٥ ، ص ١٩٨ .

ذكر الذهبيّ في «ميزان الاعتدال»[1] ترجمة عكرمة بالتفصيل . و ذكر المرحوم السيّد عبد الحسين شرف الدين ملخّص ذلك عند البحث في آية التطهير .[2] و محصّل ذلك : أنّ عِكرمة كان من غلاة الخوارج مبالغاً في الدعوة إليهم .

فقد نقل عن ابن المدائنيّ أنّه قال : كان عكرمة يرى رأي نجدة الحروريّ (وكان نجدة من أشدّ الخوارج عداوة لأمير المؤمنين) .

و قال يعقوب الحضرميّ : لمّا كان عكرمة من الإباضيّة (و هم من غلاة الخوارج) لذلك كان يكفّر جميع المسلمين . وكان يقف على باب المسجد ، و يقول : ما فيه إلّا كافر .

و قال مصعب الزبيريّ : كان عكرمة يرى رأي الخوارج . و عن عطاء : كان عكرمة إباضيّاً .

و قال أحمد بن حنبل : كان عكرمة يرى رأي الصُفريّة (و هم من غلاة الخوارج أيضاً) .

و قال يحيي بن بكير : قدم عكرمة مصر و هو يريد المغرب . قال : الخوارج الذين هم بالمغرب عنه أخذوا [دينهم].

و قال خالد بن أبي عمران : كنّا في المغرب و عندنا عكرمة في وقت الموسم (الحجّ) ، فقال : وددتُ أنّ بيدي حربة فاعترض بها من شهد الموسم يميناً و شمالاً (لبنائه على كفر من عدا الخوارج من أهل القبلة) . [و له في القرآن رأي سيّء].

وحدّث أيّوب عن عكرمة أنّه قال : إنّما أنزل الله متشابه القرآن

١ـ «ميزان الاعتدال» ج ٣ ، من ص ٩٣ إلى ص ٩٧ .

٢ـ «الكلمة الغرّاء» ص ٢٠٩ إلى ص ٢١٣ .

ليضلّ به الناس .

هذا عن مذهبه و عقيدته ! و أمّا كذبه فقد نقلوا عنه قصصاً في ذلك .

قال ابن أبي شعيب : سألت محمّد بن سيرين عن عكرمة ، فقال : ... كذّاب .

و قال عفّان : حدّثنا وهيب ، قال : شهدت يحيي بن سعيد الأنصاريّ و أيّوب ، فذكروا عكرمة ، فقال يحيى : كذّاب . و قال إبراهيم بن مَيسرةَ عن طاووس اليمانيّ : قال : لو أنّ عبد ابن عبّاس اتّقى الله و كفّ عن حديثه لشدّت إليه المطايا .

وقال إبراهيم بن المنذر : حدّثنا هشام بن عبد الله المخزوميّ : قال : سمعت ابن أبي ذئب يقول : رأيت عكرمة ، وكان غير ثقة .

و قال محمّد بن سعد : كان عكرمة كثير العلم و الحديث ، و ليس يحتجّ بحديثه ، و يتكلّم الناس فيه . [و لا ريب في وضعه الحديث] .

وعن عبد الله بن الحارث ، قال : دخلت على عليّ بن عبد الله بن عبّاس ، فإذا عكرمة في وثاق عند باب الحشّ (الخلاء) فقلت له : ألا تتّقي الله ؟ فقال : إنّ هذا الخبيث يكذب على أبي (ويكذب على رسول الله به) .

و نقل ياقوت الروميّ في ترجمة عكرمة من معجمه هذه القصّة نفسها . وكذلك نقلها عن يزيد بن زياد أنّه قال : دخلت على عليّ بن عبد الله بن مسعود وعكرمة مقيّد على باب الحشّ . قلت : ما لهذا كذا ؟ قال : إنّه يكذب على أبي .

فهو بمقتضى هاتين الروايتين تارة يكذب على ابن عبّاس ، فينكر عليه ابنه و يعزّره و يوثقه ؛ و تارة يكذب على ابن مسعود ، فينكر عليه ابنه ويعزّره و يقيّده .

و لمّا عُرِف عكرمة بخيانة مولاه ابن عبّاس وكذبه عليه ، لذلك قال ابن المسيّب لمولاه بُرْد : لاتكذب عليّ كما كذب عكرمة على ابن عبّاس .

ويروى ذلك عن عبد الله بن عمر [أنّه أيضاً قال لمولاه نافع : لاتكذب عليّ كماكذب عكرمة على مولاه].

و على هذا الأساس ، رفض كبار المحدّثين من العامّة رواياته ، و لم يثق أحد بها إلّا البخاريّ . وكان مسلم بن الحجّاج يتجنّب الرواية عنه ، و لم ينقل عنه إلّا رواية أو روايتين في سياق روايات أُخرى مقرونة بروايته ومؤيّدة لها .

قال مطرف بن عبد الله : سمعت مالكاً يكره أن يُذكر عكرمة ولا رأى أن يروي عنه .

و قال أحمد بن حنبل : ما علمت أنّ مالكاً حدّث بشيء لعكرمة [إلّا في موضوع واحد].

و أمّا أفعاله الأُخرى :

فقد نقل عن كتاب عليّ بن المدينيّ أنّه قال : سمعت يحيي بن سعيد يقول : حدّثني والدي عن أيّوب أنّه ذكر له أنّ عكرمة لايحسن الصلاة . فقال أيّوب : وكان يصلّي ؟

و قال الفضل السِّينانيّ : رأيت عكرمة قد أُقيم قائماً في لعب النرد .

و عن يزيد بن هارون أنّه قال : قدم عكرمة البصرة ، فأتاه أيّوب ويونس ، و سليمان التيميّ ، فسمع صوت غناء . فقال : اسكتوا ، ثمّ قال : قاتله الله ، لقد أجاد . فأمّا يونس و سليمان فما عادا إليه . و بسبب أفعاله هذه لم يشهد الناس جنازته عندما توفّي سنة ١٠٥ أو ١٠٦ أو ١٠٧ هـ.

وورد عن سليمان بن معبد السِّنجيّ أنّه قال : مات عكرمة ، وكثير عَزَّة في يوم ، فشهد الناسُ جنازة كُثير ، و تركوا جنازة عكرمة ، [و لم يشهدها إلّا سُودان المدينة].

و قال مصعب الزبيريّ :كان عكرمة يرى رأي الخوارج ، فطلبه

متولّي المدينه ، فتغيّب عند داود بن الحصين حتّى مات عنده . [وكان قد جاب الآفاق في الدعوة إلى مذهب الخوارج طيلة عمره].

و قال أبوطالب : سمعت أحمد بن حنبل يقول :كان عكرمة من أعلم الناس ، و لكنّه كان يرى رأي الصُفريّة ، و لم يدع موضعاً إلّا خرج إليه : خراسان ، و الشام ، واليمن ، و مصر ، وإفريقيا ،كان يأتي الأُمراء فيطلب جوائزهم ، و أتى الجَنَدَ إلى طاووس فأعطاه ناقة .

فهذه نبذة موجزة عن ترجمة عكرمة ، نقلناها عن كتاب «ميزان الاعتدال» . فلمّا كان يرى رأي الخوارج ، وكان معروفاً بالكذب ، و يجيزه على وجه الخصوص ، من أجل تأييد اعتقاده ، لذلك يتّضح السرّ من وراء وضع تلك الروايات ، و تفسير أهل البيت بنساء النبيّ . لقد كان الخوارج أعداء أمير المؤمنين عليه السلام ولاسيّما عكرمة الذي كان من غلاتهم ودعاتهم ، وكان يجوب البلدان من أجل الدعوة إلى مذهبه و ترويج عقيدته بين الناس . فهل نتوقّع من عكرمة ، و هو بهذه المواصفات ، أن يقول بنزول آية التطهير في أمير المؤمنين عليّ بن أبيطالب عليه السلام ويرى فيه إماماً معصوماً مفترض الطاعة بين أُناس كان يرمي إلى تنفيرهم عنه ؟كلّا .

و لقد كان عالماً و هو يقول عن نفسه : لازمت ابن عبّاس أربعين سنة ، وكنت أحدّث الناس ، و ألممتُ بفنون العلم . و لمّا كان عكرمة آثماً و من أهل المعاصي و الكذب ، لذلك رأى أنّ أفضل وسيلة لإغواء الناس ودعوتهم إلى مذهب الخوارج هي أن يصرف الآية عن أهل بيت العصمة ويفسّرها بنساء النبيّ . و لمّا لم يشهد النبيّ ، فإنّه استغلّ سمعة مولاه عبد الله بن عبّاس ، فنسب إلى هذا الرجل الوجيه الذي يحترمه المسلمون الكذب غير متحرّج عن ذلك . وكان يقول : تأدّبتُ في بيت ابن عبّاس

وعلّمت الناس العلم أربعين سنة فيه ، فأنا أقول ما قال ، فالآية نزلت في نساء رسول الله . و بلغ به التحمّس لاثبات مدّعاه أنّه طلب المباهلة ، و لنا أن نسأل : أنّه لِمَ لَمْ يطلب المباهلة في المسائل الخلافيّة الأُخرى و طلبها فقط في هذه المسألة التي تمسّ عقيدته في الصميم ؟

و يتّضح من قوله : **لَيْسَ بِالَّذِي تَذهَبُونَ** إنّ الأجواء الفكريّة للناس كانت تعرف أهل البيت على أنّهم أهل العصمة و الطهارة من آل محمّد صلوات الله عليهم و لم يألف الوسط الاجتماعيّ أحداً غيرهم ، إلّا أنّ عكرمة كان ينادي في الأسواق أيّها الناس ، ليس بالذي تذهبون ، و ذلك من أجل صرف الناس عمّا يعلمون بتحريف أفكارهم ، و بلغ في الصلافة مستوى لم يستطع معه عليّ بن عبد الله بن عبّاس أن يردعه عن عمله على الرغم من التهديد و الوعيد ، حتّى حبسه في بيته لئلّا يختلط بالناس ويكذب على أبيه أو على رسول الله .

هذا فيما يخصّ رواية عكرمة إذ اتّضح سندها و هويّتها ، و انكشف كذبها ، مع أنّ الواحديّ في «أسباب النزول» نقل في هذا الحقل رواية عن سعيد بن جبير ، عن ابن عبّاس بدون ذكر عكرمة .[1] بَيدَ أنّا كما نقلنا عن السيوطيّ رواية عن ابن مردويه ، عن سعيد بن جبير ، عن ابن عبّاس بواسطة عكرمة ، فإنّه يبدو أنّ هاتين هما خبر واحد . و وقع في الخبر الواحد تدليس ، فأسقطوا منه عكرمة الكذّاب من أجل بلبلة الأفكار .

و أمّا **مُقاتل بن سليمان** فإنّه أيضاً يروي هذا الحديث . و هو من الكذّابين و الوضّاعين المشهورين ، لم يختلف عن عكرمة ، و عدّه النسائيّ من الكذّابين المعروفين بوضع الحديث على رسول الله .[2] و قال

١ـ «أسباب النزول» ص ٢٦٧ .

٢ـ «دلائل الصدق» للمظفّر ج ٢ ، ص ٩٥ .

الجوزجانيّ كما جاء في ترجمة مقاتل عن «ميزان الاعتدال» :كان مقاتل كذّاباً جسوراً.[١] وكان يقول للمنصور [الدوانيقيّ]: انظر ما تحبّ أن أحدّثه فيك حتّى أُحدّثه . و قال للمهديّ [الخليفة العبّاسيّ] إن شئت وضعتُ لك أحاديث في العبّاس ! قال : لا حاجة لي فيها .[٢]

يقول السيّد شرف الدين :كان عدوّاً لأمير المؤمنين ، وكان دأبه صرف الفضائل والمناقب التي قالها فيه رسول الله صلى الله عليه و آله وسلم عنه حتّى افتضح بذلك .

و جاء في «و فيات الأعيان» لابن خَلّكان أنّ إبراهيم الحربيّ قال : قعد مقاتل بن سليمان فقال (إطفاءً لنور أمير المؤمنين و عناداً له) : **سَلُوني عَمّا دُونَ الْعَرشِ** . فقال له رجل : أخبرني ، من حلق رأس آدم حين حجّ ؟ فبهت [مقاتل].

و قال الجوزجانيّ : سمعت أبا اليمان يقول : قدم [مقاتل] هاهنا فأسند ظهره إلى القبلة ، و قال : **سَلُوني عَمّا دونَ الْعَرشِ** . قال : و حُدّثت أنّه قال مثلها بمكّة ، فقام إليه رجل ، فقال : أخبرني عن النملة ، أين أمعاؤها ؟ فسكت . و نقل ابن خلّكان هذه الحكاية في ترجمة مقاتل فقال : وإضافة إلى ماكان عليه من الكذب ، فإنّه كان يذهب عند علماء اليهود و النصارى ، و يفسّر القرآن حسب كتبهم .

و قال أبو حاتم البُستيّ ، **كَانَ مُقَاتِلٌ يَأخُذُ عَنِ الْيَهُود وَالنَّصارى عِلْمَ القُرآنِ الَّذِي يُوافِقُ كُتُبَهُمْ** . وكان مشبّهاً يشبّه الربّ بالمخلوقين [و يقول إن لله يد ورجل وعين وأُذن و غير ذلك].

١ـ «الكلمة الغرّاء» ص ٢١٣ .

٢ـ نقل صاحب «الغدير» هذا الموضوع عن بعض الموثّقين و ذلك فى كتابه الخالد «الغدير» ج ٥ ، ص ٢٦٦ .

و قال ابن خلّكان :كان مقاتل من رجال المرجئة و غلاة المشبّهة جماعة منهم ابن حزم في ص ٢٠٥ من الجزء الرابع من كتابه «الفصل» وعدّه الشهرستانيّ في كتاب «الملل و النحل» من رجال المرجئة .

و نقل الذهبيّ في «ميزان الاعتدال» في ترجمة مقاتل عن أبي حنيفة أنّه قال : أفرط جهم في نفي التشبيه حتّى قال : **إنّهُ تعالى لَيسَ بشيءٍ** . وأفرط مقاتل في الإثبات حتّى جعله مثل خلقه .

و قصارى القول إنّ رجلاً بهذه المواصفات تسقط روايته من درجة الاعتبار ، و لايحتاج إلى بحث طويل عند أصحاب الاختصاص و أهل الجرح و التعديل . و لاسيّما إذاكانت المسألة تتعلّق بآية التطهير و شأن نزولها إذ تمسّ عقيدتهم في الصميم . بَيدَ أنّ هذه الحقائق لمّاكانت خافية على بعض الأعلام من العامّة ، لذلك أقاموا لرواياتهم وزناً .

نستعرض هنا متن و مفاد الروايات المنقولة عن أُولئك الرواة بغضّ النظر عن الخوض في شخوصهم ، حتّى تتبيّن تفاهة هذه الروايات الموضوعة .

إنّ التأمّل في الروايات الواردة يحكي لنا أنّ كلمة «أهل» في اللغة العربيّة لاتطلق على النساء إلّا من باب التوسّع في اللغة و على سبيل المجاز .

جاء في «صحيح مسلم» عن زيد بن أرقم [و قد قيل له] : مَن أهل بيته ؟ نساؤه ؟ قال : لا ، و أيم الله ، إنّ المرأة تكون مع الرجل العصر من الدهر ، ثمّ يُطلّقها (و تنقطع العلاقة بينهما) فترجع إلى أبيها و قومها .[1]

قلنا فيما تقدّم إنّ أُمّ سلمة لمّا أرادت الدخول تحت الكساء ، قال لها النبيّ : تنحّي . فيتّضح من هذا أنّ عنوان الأهل لا يصدق على أُمّ سلمة فنحّاها النبيّ بهذا العنوان مع أنّها زوجته . و تفيد الرواية التي ينقلها

١ـ «صحيح مسلم» باب فضائل عليّ عليه السلام .

السيوطيّ من أنّ أُمّ سلمة بعد أن سألت قائلةً : **أَلَسْتُ مِن أَهلِكَ ؟ قَالَ : إنَّكَ إلَى خَيرٍ ، إنَّكَ مِن أَزْواجِ النَّبيِّ** .[1] فرفع النبيّ عنها عنوان الأهل و استبدله بعنوان الزوجة ، تفيد تلك الرواية أنّ النساء لسن أهل الرجل ، و لعلّ المراد من كلمة «أهل» أشخاص تربطهم به علاقة و طيدة و راسخة لاتزول مثل : البنت ، و الابن ، و الحفيد ؛ والمرأة مع أنّها ترتبط بالرجل من خلال عقد الزواج ، بَيدَ أنّ هذا الارتباط يزول بالطلاق و غيره .

مضافاً إلى ذلك ، لو كان المراد من أهل البيت نساء النبيّ ، لكان ذلك شرفاً لهنّ يتباهين و يفخرن به في الميادين الحسّاسة . بَيدَ أنّه لم يشاهَد أنّ إحدى نساء النبيّ قد ادّعت ذلك وأضفت على نفسها هذا اللقب حتّى يستغلّ الآخرين من أقربائهنّ هذا الشرف فينسبوا عنوان أهل البيت إليهنّ . و حتّى معاوية الذي استغلّ لقب أُمّ المؤمنين الموسومة به أُخته أُمّ حبيبة بنت أبي سفيان فصعد المنبر و أطلق على نفسه لقب : **خَالُ المؤمنين** ، فلو كان عنوان أهل البيت صادقاً على أُخته ، لطبّل و زمرّ قائلاً : أنَا **أخوُ أهلِ الْبَيتِ** ، و لطبّل وزمرّ من قبله أبو بكر ، وعمر قائلاً كلّ منهما : أنَا **أبُو أهلِ البَيتِ** . بَيدَ أنّ الجميع يقرّون و يعترفون أنّ هذه الآية نزلت في النبيّ ، وعليّ وفاطمة ، و الحسن ، و الحسين عليهم السلام .

مضافاً إلى ذلك فإنّ الخطاب في هذه الآية المباركة جاء بلفظ جمع المذّكر : **لِيُذْهِبَ عَنْكُمْ وَ يُطَهِّرَكُمْ** . في حين لو كانت الآية في نساء النبيّ لجاء بلفظ جمع المؤنّث و قال : **لِيُذْهِبَ عَنكُنَّ ، وَ يُطَهِّرَ كُنَّ** و هذا أمر بديهيّ .[2]

١ـ «الدرّ المنثور» ج ٥ ، ص ١٩٨ .

٢ـ جاء في «غاية المرام» ص ٢٨٩ ، الحديث الحادي و الثلاثون ، عن عليّ بن إبراهيم في تفسيره ، عن أبي الجارود ، عن الإمام الباقر عليه السلام في آية التطهير أنّه ذكر اجتماع ⇦

و أمّا الجواب على أنّ آية التطهير جاءت في سياق الآيات الخاصّة بنساء النبيّ ، و تقتضي وحدة السياق انّ موضوعها ايضاً يخصّ نساء النبيّ فهو على الوجوه التالية :

الأوّل : أنّ وحدة السياق ليست أكثر من شيء ظاهر ، و لا يمكن الركون إليها في مقابل النصّ الصريح ؛ فالتمسّك بالسياق في مقابل النصّ الصريح هو اجتهاد في مقابل النصّ . و قد صرّحت جميع النصوص القطعيّة عن الشيعة و السنّة المأثورة عن ما يقارب أربعين طريقاً متنوّعاً و أكثر من سبعين سنداً ، أنّ الآية نزلت في الخمسة فقط . فما هو شأن وحدة السياق وظهورها في مقابل النصوص المتواترة الصحيحة ؟

الثاني : أنّها لو كانت خاصّة في النساء ، لكان الخطاب في الآية بما يصلح للإناث لا للذكور . و هذا دليل قاطع و برهان ساطع على أنّها لا تخصّ نساء النبيّ .

الثالث : أنّ الكلام البليغ يدخله الاستطراد . إذ جاء في كلام البلغاء والفصحاء أنّهم في الوقت الذي يوجّهون خطابهم إلى شخص أو جماعة فإنّهم يحوّلون الخطاب إلى غيرهم فجأة فيستعملون جملة أُخرى لإفادة قصد آخر ، ثمّ يعودون مرّة أُخرى إلى موضوعهم السابق فيواصلون حديثهم مع ذلك الشخص أو تلك الجماعة . و هكذا مثلهم بذلك مثل الخطيب الذي يلقي خطابه أمام جماعة . فإذا هو يلتفت إلى الخادم فيقول له : قرّب المصباح ، أو شغّل المكبّرة ، و قد جاء في القرآن الكريم كثير من

⇦ أهل البيت تحت الكساء . و قال بعد ذلك : قال أبو الجارود : و قال زيد بن عليّ بن الحسين: إنّ ذلك جهل من الناس الذين يزعمون إنّما أراد بهذه الآية أزواج النبيّ و قد كذبوا وأثموا وأيم الله لو عنى بها أزواج النبيّ لقال : ليذهب عنكّن الرجس و يطهّركنّ تطهيراً ولكان الكلام مؤنّثاً كما قال : واذكرن ما يتلى في بيوتكن ، و لستنّ كأحدٍ مِنَ النساء .

الجمل الاستطراديّة ،كقوله تعالى في حكاية خطاب العزيز لزوجته ، إذ يقول لها : **إِنَّهُۥ مِن كَيْدِكُنَّ إِنَّ كَيْدَكُنَّ عَظِيمٌ * يُوسُفُ أَعْرِضْ عَنْ هَـٰذَا وَٱسْتَغْفِرِى لِذَنۢبِكِ** فقوله : **يُوسُفُ أَعْرِضْ عَنْ هَذَا** مستطرد بين خِطابَيهِ معها .

و مثله قوله تعالى في بلقيس ملكة سبأ إذ قالت لأعوانها : **إِنَّ ٱلْمُلُوكَ إِذَا دَخَلُوا قَرْيَةً أَفْسَدُوهَا وَ جَعَلُوٓا أَعِزَّةَ أَهْلِهَآ أَذِلَّةً وَ كَذَٰلِكَ يَفْعَلُونَ * وَإِنِّى مُرْسِلَةٌ إِلَيْهِم بِهَدِيَّةٍ فَنَاظِرَةٌۢ بِمَ يَرْجِعُ ٱلْمُرْسَلُونَ** .[1]

قالت ذلك بلقيس عندما أرسل إليها سليمان يدعوها إلى الإسلام أو يحذّرها من العذاب . فقوله : **وَ كَذَٰلِكَ يَفْعَلُونَ** مستطرد من جهة الله تعالى بين كلام بلقيس .

و نحوه قوله عزّ من قائل في سورة الواقعة : **فَلَآ أُقْسِمُ بِمَوَٰقِعِ ٱلنُّجُومِ * وَ إِنَّهُۥ لَقَسَمٌ لَّوْ تَعْلَمُونَ عَظِيمٌ * إِنَّهُۥ لَقُرْءَانٌ كَرِيمٌ** . فقوله : «و إنّه لقسم لو تعلمون عظيم» واقع بين القسم و جوابه .

و آية التطهير من هذا القبيل جاءت مستطردة بين الآيات الخاصّة بنساء رسول الله إذ يوجد في تلك الآيات الخاصّة بالنساء أمرٌ و نهي و وعد و وعيد و تشديد و نصيحة و أدب ولأنّه يمكن أحياناً أن يظنّ البعضُ أهل البيت مثل نساء النبيّ أو توجيه التوبيخ و اللوم الذينِ يشاهدان في النساء إلى أهل البيت نتيجة للقرابة السببيّة . أو تتوجّه إلى أهل البيت الهناة والشين جرّاء قرابتهم السببيّة لنساء النبيّ عندما شاهد الناس فيهم المنقصة والعيب .

فجاء الاستطراد بين تلك الآيات ، و تغيّر عنوان الخطاب فجأة

١ـ الآيتان ٣٤ و ٣٥ ، من السورة ٢٧ : النمل .

باستعمال ضمير المذكّر ، و أراد الله من ذلك أن يبيّن بُعدَ أهل بيت العصمة عن تلك الغلظة و التوعيد بالعذاب و أنّ الله عصمهم و طهّرهم . ولولا هذا الاستطراد ، ما حصلت هذه النكتة . هذا مع أنّ الله قد بيّن عصمة أهل البيت في موضع آخر .

الرابع : أنّ القرآن لم يترتّب في الجمع على حسب ترتيبه في النزول بإجماع المسلمين كافّة ، إذ إنّ أغلب السور الأخيرة في القرآن مكيّة والسور الأُولى مدنيّة ، فلوكان ترتيب القرآن في الجمع على حسب ترتيبه في النزول ، لكانت السور القصيرة في أوّل القرآن ، و الطويلة في آخره . وكانت سورة العلق المستهلّة بقول : **إِقْرَأْ بِٱسْمِ رَبِّكَ ٱلَّذِى خَلَقَ** . و هي أوّل سورة نزلت على الرسول الأكرم ، في أوّل القرآن ، في حين هي ليست كذلك . وجاء في كثير من السور المدنيّة آيات مكيّة أو جاء في بعض السور المكيّة آية أو آيتان مدنيّتان .

في ضوء ذلك ، ما هو ببعيد أن تكون آية التطهير قد نزلت مستقلّة في البداية ، ثمّ وضعت بين الآيات الخاصّة بنساء النبيّ عند جمع القرآن . ولم يدّع أحد من الصحابة أو نساء النبيّ ، أو العلماء ، والمفسّرين ، والمحدّثين ، و المؤرّخين ، سواء من أتباع أهل البيت أو من المناهضين لهم ، أنّ آية التطهير قد نزلت مع الآيات الخاصّة بنساء النبيّ . و لم يرد هذا المعنى أيضاً في خبر أو رواية ، حتّى في رواية ضعيفة السند . و مع أنّنا نعلم أنّ ترتيب النزول هو غير ترتيب التدوين ، فبأيّ حجّة قاطعة يمكن الحكم بحجّيّة وحدة السياق و الركون إليها ؟ و علماء الشيعة و السنّة كافّة متّفقون على أنّه عندما تقوم قرينة قطعيّة خلاف السياق ، فلا يكون الظهور السياقيّ حجّةً . و أجمع الرواة و المحدّثون على أنّ آية التطهير مستقلّة عن بقيّة الآيات نزولاً و قالوا : إنّها نزلت على رسول الله في بيت أُمّ سلمة

حيث كان أصحاب الكساء جميعهم مجتمعين تحت الكساء .

و المحصّل ممّا ذكرنا : أنّ الزعم بنزول آية التطهير في نساء النبيّ كذب و افتراء محض ، و قد وضع ذلك صنائع الأمويّين و غُلاة الخوارج وأتباعهم من أعداء أهل البيت عليهم السلام . و نِعمَ ما نقله المرحوم السيّد شرف الدين عن الإمام أبي بكر بن شهاب الدين في كتاب «رشفة الصادي» قوله :

دَعُوا كُلَّ قَولٍ غَيْرَ قَوْلِ مُحَمَّدٍ
فَعِنْدَ بُزُوغِ الشَّمْسِ يَنْطَمِسُ النَّجْمُ[1]

و لقد استفدنا في استدلالاتنا الأخيرة من مائدة العلم المليئة للمرحوم السيّد عبد الحسين شرف الدين العامليّ رضوان الله عليه .

الثالثة : و من الشبهات المثارة على آية التطهير هي أنّ المراد بأهل البيت أرحام النبيّ و أقاربه مثل : بني العبّاس ، و بني جعفر ، و بني عقيل وجميع أبناء عليّ ، و بالتالي بني هاشم كافّة الذين تحرم عليهم الصدقة مستدلّين على ذلك بما أخرجه مسلم في باب فضائل عليّ من صحيحه عن زيد بن أرقم ، [و قد قيل له] «من أهل بيته ؟ نساؤه ؟ قال : لا . و أيم الله إنّ المرأة تكون مع الرجل العصر من الدهر ، ثمّ يطلّقها فترجع إلى أبيها وقومها . أهلُ بيته أصلُه و عَصبَتُهُ الذين حُرِموا الصدقَةَ بعدَه» . و جاء في «الصواعق المحرقة» ص ٨٦ أنّ الثعلبيّ ذكر في تفسيره أنّ المراد من أهل البيت بنو هاشم كافّة ، ثمّ قال : **وَ يُؤيِّدُهُ الْحديثُ الْحَسَنُ أنَّهُ صَلَّى اللَهُ عَلَيهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ اشْتَمَلَ عَلَى الْعَبّاسِ وَ بَنيهِ بِمَلاءةٍ ثُمَّ قالَ : يا رَبِّ هَذَا عَمِّي وَصِنو أبي ، وَ هؤلاءِ أهلُ بَيتي فَاستُرهُمْ مِنَ النّار كَسَتْري إيَّاهُم**

١ـ «الكلمة الغرّاء» ص ٢١٧ .

بِمَلاءتي هَذِهِ ، فَأَمَّنَتْ أُسكُفَّةُ البَابِ وَ حَوائِطُ الْبَيتِ ، فَقالَ : آمين وَ هِي ثَلاثاً .

هذا الاستدلال باطل من وجوه : الأوّل : إنّما سئل زيد بن أرقم عن مراد النبيّ بأهل بيته الذين ذكرهم في قوله : **إنّي تارِكٌ فِيكُمُ الثَّقَلَينِ كِتابَ اللهِ وَ عِترَتي أهلَ بَيتي** ، فأجاب زيد بن أرقم عن خصوص هذا السؤال . وكلّ من راجع صحيح مسلم فإنّه يجد السؤال عن أهل البيت في هذا الحديث لا عن أهل البيت في آية التطهير . و لم تنقل عن زيد بن أرقم رواية في معنى أهل البيت المذكورين في آية التطهير ، فكيف ننقل عنه في تفسير آية التطهير ما قاله في تفسير حديث الثقلين ! و هل هذا إلّا كالمغالطة ؟ و لو سئل زيد عن أهل البيت المذكورين في آية التطهير لأجاب بأنّهم أصحاب الكساء ، لأنّ هذا المعنى واضح لايقبل الشكّ والتردد . وكيف يمكن أن يخالف زيد ، و هو صحابيّ ، فيفسّر أهل البيت ببني هاشم كافّة مع وجود النصّ النبويّ على حصر أهل البيت بأصحاب الكساء ؟ و أمّا معنى أهل البيت الذي ذكره في الحديث الشريف[1] فيمكن

١ـ جاء في «غاية المرام» ص ٢٨٩ ، الحديث السادس و العشرون عن مسلم في صحيحه ، عن زيد بن أرقم أنّه قال : **قام رسول الله خطيباً بما يُدعى خُمّاً بين مكّة و المدينة فحمد الله و أثنى عليه و وعظ و ذكّر ثمّ قال : أمّا بعد أيّها الناس إنّما أنا بشر يوشك أن يأتيني رسولُ ربّي و أُجيب و أنا تاركٌ فيكم ثقلين أوّلهما كتاب الله فيه الهدى و النور فخذوا بكتاب الله و استمسكوا به ، فحثّ على كتاب الله و رغّب فيه ثمّ قال : و أهل بيتي ، أُذكّركم الله في أهل بيتي أُذكّركم الله في أهل بيتي ، أُذكّركم الله في أهل بيتي . فقال حصينٌ : مَن أهل بيته يا زيدُ ؟ أليس نساؤُه من أهل بيته ؟ قال : لا ، ولكنّ أهل بيته من حرم الصدقة بعده** . و في ص ٢٩٠ ،الحديث ٢٧ عن مسلم في صحيحه بسند آخر عن زيد بن أرقم أنّه **قال : قال رسول الله : إنّي تارك فيكم الثقلين أحدهما كتاب الله ، هو حبل الله من اتّبعه كان على الهدى و من تركه كان على ضلالةٍ ،ثم أهل بيتى، فقلنا،مَن أهل بيته ، نساؤُه ! قال : لا ، أيم الله**

أن يكون مراده المجموع من حيث المجموع باعتبار دخول أئمّة أهل البيت في بني هاشم و رهط النبيّ ، لا باعتبار كلّ فرد من بني هاشم على نحو العموم الاستيعابيّ ، و القرينة على ذلك أنّ الله جعل العترة عِدل الكتاب الذي لا يأتيه الباطل من بين يديه و لا من خلفه . و هذه العترة المقرونة بالكتاب المتحقّقة بالحقّ هم الأئمّة المعصومون فقط . و لو كان مراده أحياناً بني هاشم كافّة على سبيل العموم الاستيعابيّ ، كما جاء في إحدى الروايات أنّه صرّح بآل عليّ ، و آل عبّاس ، و آل جعفر ، و آل عقيل ،[1] فهذا تفسير بالرأي . لأنّه اعتبر أهل البيت رهط النبيّ و أقرباءه كافّة برأيه ، لا برواية نقلها عن رسول الله ، و كلّ من راجع هذا الحديث في «صحيح مسلم» أو في «فرائد السمطين» للحمويني يجده غير صادر عن رسول الله نفسه ؛ و لذلك فلا حجّة في هذا الحديث . و ما هي القوّة التي يمتلكها هذا التفسير بالرأي أمام الأدلّة القاطعة و البراهين الساطعة و النصوص الصريحة و الأحاديث المتواترة الصحيحة ؟! و مضافاً إلى ذلك كلّه ، فلو كان المراد من أهل البيت بني هاشم كافّة ، فإنّ القصد من إذهاب الرجس ، و إرادة التطهير ليس العصمة قطعاً ، بل القصد هو التقوى و ملازمة الطاعات . و هذا ينافي حصر إذهاب الرجس في أهل البيت . لأنّ التقوى و ملازمة الطاعات المرغوب إليها يدخل فيها المسلمون جميعهم .

إنّ المرأة ⇦⇦ تكون مع الرجل العصر من الدهر يطلّقها فترجع إلى أهلها و قومها؛أهل بيته ؛ أصله و عصبَته الذين حرموا الصدقة بعده .

١ـ «غاية المرام» ص ٢٩١ ، الحديث الرابع و الثلاثون ، روى الحمويني بسنده عن زيد بن أرقم ، أنّه قال : **خطبنا رَسول الله فقال : ألا إنّي تارك فيكم الثقلين : أحدهما : كتاب الله عزّ وجلّ ، من معه كان على الهدى ، و من تركه كان على ضلالةٍ ، ثمّ أهل بيتي ، أُذكّركم الله في أهل بيتي ـ ثلاث مرّات ـ فقلنا : مَن أهل بيته ، نساؤُه ؟ قال : أهل بيته عصبته الذين حرموا الصدقة بعده : آل عليّ ، و آل العبّاس ، و آل جعفر ، و آل عقيل .**

و أمّا حديث الملاءة و اشتمال العبّاس و بنيه بها فهو حديث مختلق لأنّه ـ مضافاً إلى ضعف السند ـ يعارض مدلول الأحاديث الأُخرى . فالأفضل أن لا نخوض فيه ، وكلّ من أراد الاطّلاع على ضعف سنده و نقاط الضعف الأُخرى فيه ، فليراجع كتاب «دلائل الصدق» للمظفّر ج ٢ ، ص ٧٣ .

الشبهة الرابعة : أنّ البعض ذهب إلى أنّ الآية شاملة لزوجات النبيّ ولأصحاب الكساء جمعاً بين الأدلّة . و هذا الرأي ذهب إليه الفخر الرازيّ والزمخشريّ عند تفسيرهما الآية .و يردّه :

أوّلاً : أنّ الدليل على دخول الزوجات هو ما نقلته أحاديث عكرمة ومقاتل التي اتّضح لنا وضعها ، وكذلك التمسك بالظهور السياقيّ للآيات قد عرفت ما فيه . لذلك لا تصل النوبة إلى الجمع بينهما . فالجمع بين الدليل القاطع وا لشبهة المرفوضة هو الأخذ بالدليل و ردّ الشبهة .

ثانياً : منع أُمّ سلمة من الدخول تحت الكساء ، فإنّه أقوى دليل على عدم دخول نساء النبيّ في مدلول الآية .

ثالثاً : لوكان غير علي و فاطمة و ابنيهما عليهم السلام مراداً ، لقال صلّى الله عليه و آله و سلّم حين جلّلهم بالكساء : **اللهُمَّ هَؤلاءِ مِنْ أهْلِ بَيتي** ، لكنّه قال : **اللهُمَّ هؤلاءِ أهْلُ بيتي وَ خاصَّتِي فَأذهِبْ عَنْهُمُ الرِّجْسَ وَطَهِّرْهُمْ تَطْهِيراً** .

و في رواية ذكرها ابن حجر في «الصواعق المحرقة» أنّه صلّى الله عليه و آله و سلّم قال : **أنَا حَرْبٌ لِمَنْ حَارَبَهُمْ وَ سِلْمٌ لِمَنْ سَالمَهُمْ وَ عَدوٌّ لِمَنْ عَادَاهُمْ** .[1]

و رابعاً : لوكان مدلول الآية شاملاً للنساء و أصحاب الكساء معاً ، فلامحالة أنّ القصد من التطهير و إذهاب الرجس هو ليس العصمة ، بل هو

١ـ «الصواعق المحرقة» ص ٨٥ .

الطهارة المتأتّية عن التقوى و الطاعة بسبب اتّباع الشرع و الأمر و النهي . وهذا المعنى يدخل فيه المسلمون كافّة ، و هو ينافي حصر مدلول الآية بلفظ : **إنَّما** .

فرغنا و الحمد لله من البحث في رحاب آية التطهير ، و ثبت لنا أنّ احتمال دلالة الآية على غير أهل العصمة يمثّل جزافاً في القول . بَيدَ انّنا ينبغي أن نفهم أنّه لا مانع من شمول الآية بقيّة الأئمّة المعصومين كما دلّت على ذلك الروايات الواردة التي نقلناها عن طريق الخاصّة فيما تقدّم . لأنّ هذا الشمول ليس من باب شأن النزول بل من باب التطبيق و ظهور المصداق . ففي ذلك الوقت الذي جلّل الرسول الأعظم صلّى الله عليه و آله و سلّم أهل بيته عليهم السلام بالكساء ، لم تُقِلُّ الخضراء ، غير أُولئك الخمسة المطهّرين ، لكنّ صلب سيّد الشهداء عليه السلام كان يحمل تسعة هم مصاديق لعنوان أهل البيت واحداً بعد الآخر . و هذا الموضوع كموضوع آية أُولي الأمر إذ كانت في عصر النبيّ شاملة لأمير المؤمنين على وجه الحصر ، لكنّ أبناءه الذين جاءوا بعده حتّى قائم آل محمّد عَجَّلَ اللهُ تعالى فَرَجَهُ الشريف كانوا مصاديق لها ، و يترتّب وجوب الطاعة وفقاً للآية الكريمة . و في القرآن المجيد كثير من أمثال هذه المسائل المتمثّلة بشأن النزول و تطبيق مدلول الآية بالمصاديق المتأخرة عن عصر النزول .

وَالْحَمْدُ لِلهِ وَ سَلامٌ عَلى عِبادِهِ الَّذِينَ اصْطَفَى مُحَمَّدٍ وَ آلِهِ الطَّاهِرِينَ ، وَ لَعْنَةُ اللهِ عَلى أعْدائِهِمْ أجْمَعِينَ مِنَ الآنَ إلَى يَوْمِ الدِّين .

وَ قَدْ فَرَغْتُ مِنْ تَحرِيرِ هَذِهِ الْأَوْراقِ لَيْلَةَ الْأَرْبِعاء مِنَ السَّابِعِ عَشَرَ مِنْ شَهْرِ رَمَضَانَ الْمُبَارَكِ سَنَةَ ١٣٩٥ مِنَ الْهِجرَةِ .